

أَفْجِرُ الْمَسَاكِينِ

إِلَى

مَوْطَأِ مَالِكٍ

مَوْطَأِ

مَوْطَأِ

مَوْطَأِ

مَوْطَأِ

مَوْطَأِ

مَوْطَأِ

مَوْطَأِ

مَوْطَأِ



أُخْرِجْتُ إِلَيْكَ

مَوْطٍ شَمِيتٍ

الجمعية الأفريقية  
مؤتمرات ومناقشات  
١٩٩٥ إلى ٢٠٠٣  
مؤتمرات الأفريقية على مستوى الجامعة

RESEARCH AND INQUIRY CENTER  
For Research & Inquiry Studies  
ABZAHAB KUTUB KHANNA  
Tel: 0951 54022701  
0951 540227030  
Fax: 0951 540227020

مركز أبحاث في الطب الشرعي  
المؤتمرات والمناقشات  
مؤتمرات الأفريقية على مستوى الجامعة

بسم الله الرحمن الرحيم

## (١٧) كتاب الصيام

بسم الله الرحمن الرحيم، فعلمه وحكي على رسوله الكريم

(١٧) كتاب الصيام

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمد لله أولاً أن السبع اختلاف في ذكر الكتاب بعد كتاب المختار في جميع النسخ المصرية وشرح الزرقاني والسيرطي ذكر بعده كتاب الزكاة، وفي جميع النسخ الهندية والمصرية التي هي هاتين البابين، وكذا في «شرح الناجي» ذكر هاتين كتاب الصيام، وعلى هذا اتفقنا أيضاً للنسخ الهندية التي كانت رويتها، ولأن أكثر كتب المالكية على هذا الترتيب، سيما «المندوة» التي هي السبعة في مذهبيهم.

وسأيت بالفضل طاهره إذ هذا من الطاعات البتة، ولأن وجود الصوم حثم على وجود الزكاة لأنه اقتصر قبلها على الصحيح، فحيث كان زكوة معدداً على وجودها نسب أو يكون ذكره أيضاً كذلك ليطابق الذكر لوجوده على أنه قد جاء في بعض الروايات هكذا، فقد روى الترمذي<sup>(١)</sup> وصححه الحاكم وابن حبان عن أبي أمامة يقول: سمعت رسول الله ﷺ في حجة الوداع يقول: «اتقوا الله وصلوا خمسكم وصوموا شهركم وأدوا زكاة أموالكم»، الحديث. وأخرجه الطبراني من حديث أبي أمامة كما في شرح «الإحياء».

ولذلك: أن جميع النسخ الموجودة من المصرية والهندية متطابقة على تأخير التسمية من الكتاب وعليها ساء الخروج الثلاثة قال الزرقاني<sup>(٢)</sup> ابتداء بها «أي التسمية» ثم كما رتبت، فأخرجها عن ترجمة كتاب الصيام، وقامها في.

(١) أخرجه الترمذي (١١٦) في المعجم أبواب الصلاة ورواه الحاكم في المستدرج (٩/١٦)

(٢) (١٦٣/٢)

الزكاة، وكفى بالظن لكفة، وفي نسخ تقديمها على الترجمة، انتهى.  
 وثالثاً: أن الصوم لغة الإمساك عن أي شيء، كان قهراً كقولهم: **صُومَ**  
 تَذَرْتُ الرَّحْمَ سَوْماً لَنْ لَكُفِّمَ الْيَوْمَ إِلَيْهَا<sup>(١)</sup> أو فعلاً كقول السابعة النيباني:  
**خَيْلُ صِيَامٍ وَخَيْلُ غَيْرِ صِيَامٍ** نَحَتِ الْغُجَّاجَ وَأُخْرَى تَقْتُلُ النَّحْمَ  
 فِي قَاتِمَةٍ عَلَى غَيْرِ حَلْفٍ، قاله الجوهري. وقال ابن قارم: مسكة  
 عن السير، وفي «المعجم» وغيره: مسكة عن الاعتلاف، قاله العيني<sup>(٢)</sup>. قال  
 المجد: صام صوماً وصياماً واصطاماً: أمت عن الطعام والشراب والكلام  
 والنكاح، وهو صائم وصوام وصوم، والجمع صوام وصوام وصوم وصوم  
 وصوم وصوام وصوام، وقال الراغب: هو في الأصل الإمساك عن الفعل  
 مطلقاً كان أو كلاماً أو شيئاً انتهى.

علم من ذلك أن لفظ الصيام مشترك بين المصدر والجمع، وعلى الثاني  
 جمع للصائم، كما حكاه عامة أهل اللغة والتفسير، وبهم كلام الفقهاء، إلى أنه  
 جمع المصوم أيضاً كما بسطه ابن عابد بن- والبراد في الترجمة المعنى  
 المصدري، ويحتمل جمع المصوم أيضاً لو صح، لا جميع الصائم فإنه لا يلزم  
 نيل التراجع من الصلاة والزكاة.

ورابعاً: أن الصوم في الشرع إمساك المكلف بالنية من الخيط الأبيض إلى  
 الخيط الأسود عن تناول الأطيبين والاستمساء والاستنقاء، قاله الراغب. قال  
 الطائي: فهو وصف سلبى، وإطلاق العمل عليه تجوز، انتهى.

وفي «الشرح الكبير»<sup>(٣)</sup>: وشرعاً: إمساك عن شهوتي النظر والفرج في  
 جميع النهار بنية. قال النسوي: بطل طرد هذا الترميف بما إذا جوسمت

(١) سورة مريم: الآية ٢٦.

(٢) مجلة القاري (٥/٢٥٣).

(٣) (٥/٩١٦).

نشمة، أو قاء متعمقاً، فالتمريض يقتضي صحة صومه لإسك كل عن شهوتي البطن والفرج وليس كذلك انتهى. وينموه عزوفه في «الأثوار» من مسالك المالكية. وفي «الفرد المختار» من فروع الحنفية: هو إسك عن المقطرات حقيقته أو حكماً «كمن أكل ناسياً فإنه ممسك حكماً» في وقت مخصوص وهو اليوم من شخص مخصوص «كمسك طاهر من حيض ونفس» مع اتية.

وقال القاري<sup>(١٢٦)</sup>: هو إسك عن الجماع، وعن إدخال شيء بطأ له حكم الباطن من الفجر إلى المغرب عن نية، كذا عزوفه ابن الهمام، انتهى. وسأني الخلاف في وقت الصوم في السبت العاشر.

ولخاصة: أن حكم الصوم كثيرة كسائر الأحكام الشرعية لا يبلغ إلى انتهاها الإتيان الإنساني نقصور ارتقاء.

قال الزرقاني<sup>(١٢٧)</sup>: شرع الصيام للموائد: أعظمها كسر النفس وقهر الشيطان، فالتسبيح نهر في النفس يرد الشيطان والجموع نهر في الروح ترد للملائكة. ومنها: أن الغنى يعرف فقر نعم الله عليه بإفشاره على ما منع منه كثيراً من الغفوة من فضول الطعام والشراب والتكلاج، فإنه باستناعه من ذلك في وقت مخصوص وحصول المسئلة له بذلك يندثر به من منع ذلك على الإخلاص، فيرحب ذلك شكر نعم الله عليه بالغنى، وينموه إلى رحمة أخيه المحتاج ومواساته بما يمكن من ذلك، انتهى.

قال الترمذي<sup>(١٢٨)</sup>: هو فقر لعمد الله عز وجل، فإن وسيلة الشيطان - لعنه الله - الشهوات وبما تفوي الشهوات بالأكمل والشرب، ولذلك قال ﷺ: «إن

(١٢٦) «برقة المصباح» (١/١٢٢٩).

(١٢٧) (١/١٥٢/٢).

(١٢٨) «إحراء علوم الدين» (١/٢١٢).

النسباني لحري من ابن آدم محرى الدم، مضيقوا محاربة بالجوع<sup>(١)</sup>، وقال  
 لمائنة: «لومي فرج عاب المجنة، فانت بعد؟» قال «لا» «بالجوع» قلت  
 وتكلم على الحديثين بفراغ السعديين، والفرغ من ذكرهما ما قالوا في حكم  
 الصوم، وسط الكلام على حكم الصوم ونقصه الشهر شبع مشايخنا  
 (الذهلي - نوافل مرقاة - هي حجة الله البالغة<sup>(٢)</sup>) - فراجع إليه لو شئت.

وقال الثوري: شره سبحانه لتوالد أعظمها كونه موجباً للشين: أحدهما  
 ناضئ، عن الآخر سكون النفس الأمانة وكسر شهونها في انقطاع المعتادة  
 لجميع الجوارح من العين واللسان والاذن والفرج، فإن به تصعب حركتها في  
 محسوساتها، ولذا قيل: «إله جاعت النفس شعث جميع الأعقاب» وإذا شعث  
 جاعت كفاهاً والناشئ عن هذا صفاء القلب عن الكثرة، فإن الصوم لتكثيراته  
 اهدون السوء والعين إلى فكر ما شاء.

وسامعاً ما قالوا: «يريد الصوم من آدم على سبيل وعبه انقضاء  
 والسلام» فقد ذكر بعض الصوفية أن آدم عليه السلام لما تاب من أكل الشجرة  
 تأخر ليول نوبته لما بقي في جسده من تلك الأكلة ثلاثين يوماً، فلما سفا  
 جسده منها نسب عليه ففرص على ذبته صيد ثلاثين يوماً، قال الحافظ في  
 «المعجم<sup>(٣)</sup>» وهذا يحتاج إلى ثبوت ليس فيه شيء من يقين قوله في ذلك  
 وهيات وجدان ذلك انتهى.

ومر ابن السجيد: «وَلَيْتَ قَلْبُكُمْ لَيْتَهُمْ لَمَّا كُتِبَ فِي الذِّكْرِ مِنْ  
 قَلْبُكُمْ<sup>(٤)</sup>» قال صاحب «تجمل»: «غيره انتقيب أي من الآثام والأسم من

(١) «مقر» (٣٠٢) وراجع إلى كتاب «زاد المعاد» (١٥٢/١)

(٢) «فتح الثوري» (١٠٣)

(٣) «سورة الفرقان» الآية ١٨٣



لقد آدم إلى عهدكم، قال عبي - رضي الله عنه - قولهم آدم، يعني أن الصوم عبادة قديمة أصية ما أنشأ الله تعالى أمته من افتراضها عليهم لم يفرضها عليكم وحدكم، قال المرازقي في تفسير قوله تعالى: ﴿كُلَّمَا كُتِبَ عَلَيْكُمُ ابْتِغَاءُ لِحَاجَةٍ مِنْهُ فَتُخَذَ مِنْهُ يَوْمٌ وَسَبْعًا﴾ في هذا التشبيه قولان: أحدهما عدل إلى أصل إيجاب الصوم بمعنى هذه العبادة كانت مكتوبة على الأنبياء والأئمة من لدن آدم إلى عهدكم، وثالثه هذا الكلام أن الصوم عبادة شاقة والعنفي الشاق إذا تم سهل تحمله، والثواب الثامن: إنه عائد إلى وقت الصوم وقدره وهذا ضعيف - انتهى.

قال العنفي<sup>(١)</sup> فيقال: كان الصوم على آدم عليه السلام أيام البيض، وصوم عاشوراء على قوم موسى عليه السلام، وكان على كل أمة صوم، انتهى. وهكذا في تفسير روح البينة وسيأتي في البحث الآخر أن رمضان فرض على البحاري قديراً من عند أنفسهم على ما فُرض، وأخرج ابن أبي حاتم عن الضحاك قال: كان الصوم الأول صامه نوح ممن دونه حتى صامه النبي صلى الله عليه وآله وأصحابه، وكان صومهم من شهر ثلاثة أيام إلى الزينة، وهكذا صامه، وأخرج عن ابن عمر مرفوعاً: صيام رمضان كله على الأئمة قبلكم، وأخرج عن الحسن: كتب الصيام على كل أمة حلت كما كتب علينا شهراً، وقال عز الله في قصة نوح: ﴿يَوْمَ تَوَفَّتْ إِلَٰهَ نُوحٌ وَنُوحٌ يَدْعُوهُ﴾ الآية، وهذا دليل على أن صوم النضر أيضاً من الشرائع قبله، وأخرج ابن أبي حاتم عن ابن زيد: كان من بني إسرائيل من إذا اجتهد صام من الكلام كما يصوم من الطعام إلا أن ذكر الله، قلت: وقد ورد في الروايات: أن صوم يوم ونظر يوم كان من صيام داود عليه الصلاة والسلام.

وسابعاً: هل كان صوم رمضان شرعاً من قبله؟ فقال جماعة: إن الله تعالى

(١) إسناده الضعيف: (٥٠/١٠٠/٧٥٤).

(٢) سورة مريم: الآية ٢٦.

فرض صيام رمضان على اليهود والنصارى. أما اليهود فإنها ذكرت هذا الشهر وصامت يوم من السنة، وسموا له يوم غرق فيه فرعون، وكفوا في ذلك أيضاً لأن ذلك اليوم يوم عاشوراء. على نساء رسول الله ﷺ، أما النصارى فإنهم صاموا رمضان تصادفوا فيه البحر الشديد فحبسوه إلى وقت لا يتغير، ثم قالوا عبد المرحوم: نريد فيه فساداً، عشراً ثم بعد رحل الشكر ملكهم فنذر سباعاً فزادهم ثم جاء بعد ذلك ملك آخر فقال: ما يدل هذا، الثلاثة فأبى حمسين يوماً، وهذه معنى قوله: **يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا اصْبِرُوا** الآية، قد في التفسير الكبير، وقيل في زيادة النصارى القول آخر ذكرها أهل التفسير، وأخرج الأثر في ذلك اليهودي في النصارى وفي نصير لفرطيه من قتادة: كتب الله تعالى على قوم موسى وعيسى عليهما الصلاة والسلام صيام رمضان فعبهوا، فإله الخبيث<sup>(١)</sup> وعظم في الخبيث أنه في بعض الآثار المتعلقة بذلك.

قال المصنف<sup>(٢)</sup>: إلا كان التنبية من قوة تعالى: كما كتب في صوم رمضان كان من الشرائع القديمة، لأنه على ما من الله إلا وقد فرض عليها شهر رمضان، لا أنهم صاموا عنه، وإن كان التنبية في مطلق الصوم كان صوم رمضان من خصوصيات هذه الأمة، انتهى. وقال صاحب الاستدراك: إلى أن التنبية يقتضيه أن كل أحد له صوم أيام.

ونقلنا: أن مريضة رمضان كانت عتبة في ليلة الثانية من الهجرة من شعبان، قال صاحب التفسير<sup>(٣)</sup> وفي معجم التفسير: يقال: أنزل فرض رمضان قبل رمضان بشهر وأيام حتى ما روي عن أبي سعيد الخدري قال: أنزل

(١) سورة قنوت، الآية ٣٦

(٢) طرق نسخة النوري، (١٨٠/١٨)

(٣) شرح الجامع، (٢٦/٣٧١)

(٤) تاريخ الخلفاء، (١/١٦٨)

فرس - هر روزه ، مدعا حضرت امينه بي بخدا في سه ر سهر على من  
تجارت على شهر ر قيصروه امير

وكان حكاية جاري<sup>١</sup> عن سيمي ، بني النخعي ، ربه كاني الله  
لو بدت انظره الى الخمر بعد من شع وعل عنه من د  
ونم به بها د - ا دة رعدا حذقه اعط الله ولي امار النخعي  
جاء بعد حذق الله الى الكه عسر من شعاع ربه بعدا لسه وجعل  
انتهى وهكذا د غير اسم وعل نصير روح ايوب ان اثر من الصيام بعد  
حسن لسه من اسوة بعد بهجر ثلاث سنين ، انتهى

ومن امر حاس بعد انه ربه - و د - لا انه لا الله ، فلما حذق ر د  
انصلا ، فلما حذق راد الرب د فلما حذق ر د نصيا ، فلما حذق ر د  
اشبع ، انتهى

وتنصبا احبب انصف من فر من علم ناس د من نصيب كل د  
رعدا ام لا د ر حذق<sup>٢</sup> د ر جمهور ورو امهور د ر ناسعب  
د ر رجب قط حذق على حذق ر حذق ر حذق د ر د ر د ر د ر د  
د ر د ر حذق د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د  
في د ر حذق في د ر حذق د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د  
د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د

د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د  
د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د

١ - د ر حذق ١١٢٩

٢ - د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د

(٣) د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د ر د

بصوم من كل شهر ثلاثة أيام - رواه الترمذي، انتهى - وقد استعجب أبو  
 محمد من عدم صيام يوم عاشوراء، فبعد فرض رمضان مسح وجوهه  
 انتهى - هي - السحابة - أما ما وجدته يومه قليل وجوه أبي رمضان وهو  
 صوم ثلاثة أيام من كل شهر، وفي أيام البيض صبي ما روى عن عطاء، وسب  
 أبي من عطاء، أو ثلاثة من كل شهر وعاشوراء حلى ما روى عن قتادة،  
 انتهى

وعلقوا - وقت الصوم شهر السرمي، من طلع فجر الناس إلى  
 الغروب، على بي - "و" - من أبي تعلق بر، والإسكاف ليهي القفر عن  
 بحر، عسبه السرم لغو - تعالى - عَجَزُوا أَنْ يَصِيَّعُوا فِي ظُلُمٍ<sup>(١٦)</sup> - واحتلوا في  
 إليه - كان الحبيب هو طلع الفجر - التام - صير لأبي ثوب ذلك من  
 صوم - في - وعاشوراء قوله تعالى: ﴿فَمَنْ لَمْ يَلِكْ أَجْرًا<sup>(١٧)</sup>﴾ الآية  
 وسبب تفرقه فليس هو الفجر والأحمر الذي يكون بعد الأبيض وهو تغير  
 البيض الأحمر - وهو يروي عن حبيبة وابن مسعود، انتهى

وحكي أن ربي في التفسير من الأسفل به يقول أول هذه إذ طلع  
 الشمس، وكان يبعث الأكل وسرب ماء طلع الفجر قبل طلع الشمس،  
 ويخفف ماء - هذه - اليوم من هذه العزوب فتد استدق يجب - يكون من عند  
 بصيرة، قدر - وهذا دليل الصبر - وحكي عن الأعمش أنه دخل صبه  
 ثم حصة يعمده فذكر له لأعشى بك لتصل صبي وأب في ذلك، فترك إذا  
 ربي؟ فسكت - أبو حبيبة، فلما خرج من عنده قيل له، لم تك صبه؟  
 فقال، وماذا قرب لي رجل - صم وما صبي في دهره، صبي به أنه كان ياكل

(١٦) تعليق السجدة ١٧٨

(١٧) سورة طه ١٤٧

(١٨) سورة طه ١٤٧

## (١) باب ما جاء في رؤية الهلال للصوم والنظر في رمضان

بعد صبح الفجر الثاني فلا صوم له. وكان لا يعمل من الأثر فلا صوم له.

تهى

«قال الموهبي في «معني»<sup>(١)</sup> : «وم المصروع مع الإمساك من  
المطر من صلول الفجر الثاني إلى غروب الشمس» وروى ذلك عن عمر  
وأس عيسى رضي الله عنهما، وفي ذلك عهد، وعوام أهل العلم، وروى عن علي  
«رسمي لله عنه» : «ما يصح الصيام» لأن حين بين لحظ الأيه من  
الحظ الأسود، وعن ابن مسعود نحوه

وعنه مسروق : «مكثوا يطوفون قصر مجركم، وما كانوا يملكون البحر  
الذي حلال الصوم، وشرق، وهذا قول لأعشر» : «وقال الله تعالى ﴿تَنْزِيلُ  
كُلِّ الْكِتَابِ الْآخِرُ مِنَ الْحَبْلِ الْأَشَدَّ مِنَ الْفَخْرِ﴾<sup>(٢)</sup>» يعني ما من إلهار من سورة  
الأنبل، وهذا يحصل بطلوع الفجر.

فإن ابن عبد - في قول النبي ﷺ : «إلى صلاة بادي الليل، لكموا  
واشربوا» حتى ينادي من أم مكتوم : «فيل على أن الحظ الأيه هو الصباح»  
وأن مسعود لا يكون، لا بين الفجر، وهذا إجماع به يخالف فيه إلا  
وحده، وقد وقع معرج عنه على قوله : «هي افتتحت عثره كلمة»

## (١) باب ما جاء في رؤية الهلال للصوم والنظر في رمضان

(١) (١) هو الرويات والآثار في رؤية الهلال، اختلف في معنى هلال  
كما سيجيء (المصباح) كما في المسح نهديه، وفي نسخ المصباح كله الصوم  
من التاجي<sup>(٣)</sup> : «مطر لا يكون في رمضان» وإن يكون رؤية الهلال في

(١) ١٢٩٥

(٢) سورة انفرة الآية ٨٧

(٣) المنقوشة (٢٤/٢٥)



وحيي له عهده به جمع من ذل وحيي له عهده  
وحيي له عهده به جمع من ذل وحيي له عهده

[illegible]

در این حدیث<sup>۱۱</sup>، این شخص به اهل بیت اعیان در منزل حبیب  
 مقدس (ابن ابی حمزه) می‌رسد و می‌گوید: «ما را خبری است که بسیار حایر و غریب  
 است و ما نمی‌دانیم که چگونه است. خبری است که از سوی خداوند تعالی می‌آید»<sup>۱۲</sup>  
 و آن شخص می‌گوید: «و این خبر آنست که در میان ما و شماست»<sup>۱۳</sup>  
 (یعنی امام معصوم است) و می‌گوید: «و این خبر آنست که در میان ما و شماست»<sup>۱۴</sup>  
 (یعنی امام معصوم است) و می‌گوید: «و این خبر آنست که در میان ما و شماست»<sup>۱۵</sup>  
 پدر علی (ع) از پدرش (ع) می‌گوید: «و این خبر آنست که در میان ما و شماست»<sup>۱۶</sup>  
 و می‌گوید: «و این خبر آنست که در میان ما و شماست»<sup>۱۷</sup>

پاساڻ ۾ ڪيترن ئي ڪارڻن ڪري ٿي سگهي ٿي. انهن ڪارڻن ۾ ڪيترن ئي ڪارڻن ڪري ٿي سگهي ٿي. انهن ڪارڻن ۾ ڪيترن ئي ڪارڻن ڪري ٿي سگهي ٿي.

<sup>a</sup>  $\chi^2 = 3.0$ , d.f. = 1,  $p < .05$ .

(٢) ١

77 1 1/2 1/2

Figure 1. The effect of the concentration of the *Ag* on the *Ag* adsorption capacity of the *Ag*-*Ag* complex. The concentration of the *Ag* was 0.1, 0.2, 0.3, 0.4, 0.5, 0.6, 0.7, 0.8, 0.9, 1.0, 1.1, 1.2, 1.3, 1.4, 1.5, 1.6, 1.7, 1.8, 1.9, 2.0, 2.1, 2.2, 2.3, 2.4, 2.5, 2.6, 2.7, 2.8, 2.9, 3.0, 3.1, 3.2, 3.3, 3.4, 3.5, 3.6, 3.7, 3.8, 3.9, 4.0, 4.1, 4.2, 4.3, 4.4, 4.5, 4.6, 4.7, 4.8, 4.9, 5.0, 5.1, 5.2, 5.3, 5.4, 5.5, 5.6, 5.7, 5.8, 5.9, 6.0, 6.1, 6.2, 6.3, 6.4, 6.5, 6.6, 6.7, 6.8, 6.9, 7.0, 7.1, 7.2, 7.3, 7.4, 7.5, 7.6, 7.7, 7.8, 7.9, 8.0, 8.1, 8.2, 8.3, 8.4, 8.5, 8.6, 8.7, 8.8, 8.9, 9.0, 9.1, 9.2, 9.3, 9.4, 9.5, 9.6, 9.7, 9.8, 9.9, 10.0, 10.1, 10.2, 10.3, 10.4, 10.5, 10.6, 10.7, 10.8, 10.9, 11.0, 11.1, 11.2, 11.3, 11.4, 11.5, 11.6, 11.7, 11.8, 11.9, 12.0, 12.1, 12.2, 12.3, 12.4, 12.5, 12.6, 12.7, 12.8, 12.9, 13.0, 13.1, 13.2, 13.3, 13.4, 13.5, 13.6, 13.7, 13.8, 13.9, 14.0, 14.1, 14.2, 14.3, 14.4, 14.5, 14.6, 14.7, 14.8, 14.9, 15.0, 15.1, 15.2, 15.3, 15.4, 15.5, 15.6, 15.7, 15.8, 15.9, 16.0, 16.1, 16.2, 16.3, 16.4, 16.5, 16.6, 16.7, 16.8, 16.9, 17.0, 17.1, 17.2, 17.3, 17.4, 17.5, 17.6, 17.7, 17.8, 17.9, 18.0, 18.1, 18.2, 18.3, 18.4, 18.5, 18.6, 18.7, 18.8, 18.9, 19.0, 19.1, 19.2, 19.3, 19.4, 19.5, 19.6, 19.7, 19.8, 19.9, 20.0, 20.1, 20.2, 20.3, 20.4, 20.5, 20.6, 20.7, 20.8, 20.9, 21.0, 21.1, 21.2, 21.3, 21.4, 21.5, 21.6, 21.7, 21.8, 21.9, 22.0, 22.1, 22.2, 22.3, 22.4, 22.5, 22.6, 22.7, 22.8, 22.9, 23.0, 23.1, 23.2, 23.3, 23.4, 23.5, 23.6, 23.7, 23.8, 23.9, 24.0, 24.1, 24.2, 24.3, 24.4, 24.5, 24.6, 24.7, 24.8, 24.9, 25.0, 25.1, 25.2, 25.3, 25.4, 25.5, 25.6, 25.7, 25.8, 25.9, 26.0, 26.1, 26.2, 26.3, 26.4, 26.5, 26.6, 26.7, 26.8, 26.9, 27.0, 27.1, 27.2, 27.3, 27.4, 27.5, 27.6, 27.7, 27.8, 27.9, 28.0, 28.1, 28.2, 28.3, 28.4, 28.5, 28.6, 28.7, 28.8, 28.9, 29.0, 29.1, 29.2, 29.3, 29.4, 29.5, 29.6, 29.7, 29.8, 29.9, 30.0, 30.1, 30.2, 30.3, 30.4, 30.5, 30.6, 30.7, 30.8, 30.9, 31.0, 31.1, 31.2, 31.3, 31.4, 31.5, 31.6, 31.7, 31.8, 31.9, 32.0, 32.1, 32.2, 32.3, 32.4, 32.5, 32.6, 32.7, 32.8, 32.9, 33.0, 33.1, 33.2, 33.3, 33.4, 33.5, 33.6, 33.7, 33.8, 33.9, 34.0, 34.1, 34.2, 34.3, 34.4, 34.5, 34.6, 34.7, 34.8, 34.9, 35.0, 35.1, 35.2, 35.3, 35.4, 35.5, 35.6, 35.7, 35.8, 35.9, 36.0, 36.1, 36.2, 36.3, 36.4, 36.5, 36.6, 36.7, 36.8, 36.9, 37.0, 37.1, 37.2, 37.3, 37.4, 37.5, 37.6, 37.7, 37.8, 37.9, 38.0, 38.1, 38.2, 38.3, 38.4, 38.5, 38.6, 38.7, 38.8, 38.9, 39.0, 39.1, 39.2, 39.3, 39.4, 39.5, 39.6, 39.7, 39.8, 39.9, 40.0, 40.1, 40.2, 40.3, 40.4, 40.5, 40.6, 40.7, 40.8, 40.9, 41.0, 41.1, 41.2, 41.3, 41.4, 41.5, 41.6, 41.7, 41.8, 41.9, 42.0, 42.1, 42.2, 42.3, 42.4, 42.5, 42.6, 42.7, 42.8, 42.9, 43.0, 43.1, 43.2, 43.3, 43.4, 43.5, 43.6, 43.7, 43.8, 43.9, 44.0, 44.1, 44.2, 44.3, 44.4, 44.5, 44.6, 44.7, 44.8, 44.9, 45.0, 45.1, 45.2, 45.3, 45.4, 45.5, 45.6, 45.7, 45.8, 45.9, 46.0, 46.1, 46.2, 46.3, 46.4, 46.5, 46.6, 46.7, 46.8, 46.9, 47.0, 47.1, 47.2, 47.3, 47.4, 47.5, 47.6, 47.7, 47.8, 47.9, 48.0, 48.1, 48.2, 48.3, 48.4, 48.5, 48.6, 48.7, 48.8, 48.9, 49.0, 49.1, 49.2, 49.3, 49.4, 49.5, 49.6, 49.7, 49.8, 49.9, 50.0, 50.1, 50.2, 50.3, 50.4, 50.5, 50.6, 50.7, 50.8, 50.9, 51.0, 51.1, 51.2, 51.3, 51.4, 51.5, 51.6, 51.7, 51.8, 51.9, 52.0, 52.1, 52.2, 52.3, 52.4, 52.5, 52.6, 52.7, 52.8, 52.9, 53.0, 53.1, 53.2, 53.3, 53.4, 53.5, 53.6, 53.7, 53.8, 53.9, 54.0, 54.1, 54.2, 54.3, 54.4, 54.5, 54.6, 54.7, 54.8, 54.9, 55.0, 55.1, 55.2, 55.3, 55.4, 55.5, 55.6, 55.7, 55.8, 55.9, 56.0, 56.1, 56.2, 56.3, 56.4, 56.5, 56.6, 56.7, 56.8, 56.9, 57.0, 57.1, 57.2, 57.3, 57.4, 57.5, 57.6, 57.7, 57.8, 57.9, 58.0, 58.1, 58.2, 58.3, 58.4, 58.5, 58.6, 58.7, 58.8, 58.9, 59.0, 59.1, 59.2, 59.3, 59.4, 59.5, 59.6, 59.7, 59.8, 59.9, 60.0, 60.1, 60.2, 60.3, 60.4, 60.5, 60.6, 60.7, 60.8, 60.9, 61.0, 61.1, 61.2, 61.3, 61.4, 61.5, 61.6, 61.7, 61.8, 61.9, 62.0, 62.1, 62.2, 62.3, 62.4, 62.5, 62.6, 62.7, 62.8, 62.9, 63.0, 63.1, 63.2, 63.3, 63.4, 63.5, 63.6, 63.7, 63.8, 63.9, 64.0, 64.1, 64.2, 64.3, 64.4, 64.5, 64.6, 64.7, 64.8, 64.9, 65.0, 65.1, 65.2, 65.3, 65.4, 65.5, 65.6, 65.7, 65.8, 65.9, 66.0, 66.1, 66.2, 66.3, 66.4, 66.5, 66.6, 66.7, 66.8, 66.9, 67.0, 67.1, 67.2, 67.3, 67.4, 67.5, 67.6, 67.7, 67.8, 67.9, 68.0, 68.1, 68.2, 68.3, 68.4, 68.5, 68.6, 68.7, 68.8, 68.9

1. 2. 3. 4. 5. 6. 7. 8. 9. 10. 11. 12. 13. 14. 15. 16. 17. 18. 19. 20. 21. 22. 23. 24. 25. 26. 27. 28. 29. 30. 31. 32. 33. 34. 35. 36. 37. 38. 39. 40. 41. 42. 43. 44. 45. 46. 47. 48. 49. 50. 51. 52. 53. 54. 55. 56. 57. 58. 59. 60. 61. 62. 63. 64. 65. 66. 67. 68. 69. 70. 71. 72. 73. 74. 75. 76. 77. 78. 79. 80. 81. 82. 83. 84. 85. 86. 87. 88. 89. 90. 91. 92. 93. 94. 95. 96. 97. 98. 99. 100. 101. 102. 103. 104. 105. 106. 107. 108. 109. 110. 111. 112. 113. 114. 115. 116. 117. 118. 119. 120. 121. 122. 123. 124. 125. 126. 127. 128. 129. 130. 131. 132. 133. 134. 135. 136. 137. 138. 139. 140. 141. 142. 143. 144. 145. 146. 147. 148. 149. 150. 151. 152. 153. 154. 155. 156. 157. 158. 159. 160. 161. 162. 163. 164. 165. 166. 167. 168. 169. 170. 171. 172. 173. 174. 175. 176. 177. 178. 179. 180. 181. 182. 183. 184. 185. 186. 187. 188. 189. 190. 191. 192. 193. 194. 195. 196. 197. 198. 199. 200. 201. 202. 203. 204. 205. 206. 207. 208. 209. 210. 211. 212. 213. 214. 215. 216. 217. 218. 219. 220. 221. 222. 223. 224. 225. 226. 227. 228. 229. 230. 231. 232. 233. 234. 235. 236. 237. 238. 239. 240. 241. 242. 243. 244. 245. 246. 247. 248. 249. 250. 251. 252. 253. 254. 255. 256. 257. 258. 259. 260. 261. 262. 263. 264. 265. 266. 267. 268. 269. 270. 271. 272. 273. 274. 275. 276. 277. 278. 279. 280. 281. 282. 283. 284. 285. 286. 287. 288. 289. 290. 291. 292. 293. 294. 295. 296. 297. 298. 299. 300. 301. 302. 303. 304. 305. 306. 307. 308. 309. 310. 311. 312. 313. 314. 315. 316. 317. 318. 319. 320. 321. 322. 323. 324. 325. 326. 327. 328. 329. 330. 331. 332. 333. 334. 335. 336. 337. 338. 339. 340. 341. 342. 343. 344. 345. 346. 347. 348. 349. 350. 351. 352. 353. 354. 355. 356. 357. 358. 359. 360. 361. 362. 363. 364. 365. 366. 367. 368. 369. 370. 371. 372. 373. 374. 375. 376. 377. 378. 379. 380. 381. 382. 383. 384. 385. 386. 387. 388. 389. 390. 391. 392. 393. 394. 395. 396. 397. 398. 399. 400. 401. 402. 403. 404. 405. 406. 407. 408. 409. 410. 411. 412. 413. 414. 415. 416. 417. 418. 419. 420. 421. 422. 423. 424. 425. 426. 427. 428. 429. 430. 431. 432. 433. 434. 435. 436. 437. 438. 439. 440. 441. 442. 443. 444. 445. 446. 447. 448. 449. 450. 451. 452. 453. 454. 455. 456. 457. 458. 459. 460. 461. 462. 463. 464. 465. 466. 467. 468. 469. 470. 471. 472. 473. 474. 475. 476. 477. 478. 479. 480. 481. 482. 483. 484. 485. 486. 487. 488. 489. 490. 491. 492. 493. 494. 495. 496. 497. 498. 499. 500. 501. 502. 503. 504. 505. 506. 507. 508. 509. 510. 511. 512. 513. 514. 515. 516. 517. 518. 519. 520. 521. 522. 523. 524. 525. 526. 527. 528. 529. 530. 531. 532. 533. 534. 535. 536. 537. 538. 539. 540. 541. 542. 543. 544. 545. 546. 547. 548. 549. 550. 551. 552. 553. 554. 555. 556. 557. 558. 559. 560. 561. 562. 563. 564. 565. 566. 567. 568. 569. 570. 571. 572. 573. 574. 575. 576. 577. 578. 579. 580. 581. 582. 583. 584. 585. 586. 587. 588. 589. 590. 591. 592. 593. 594. 595. 596. 597. 598. 599. 600. 601. 602. 603. 604. 605. 606. 607. 608. 609. 610. 611. 612. 613. 614. 615. 616. 617. 618. 619. 620. 621. 622. 623. 624. 625. 626. 627. 628. 629. 630. 631. 632. 633. 634. 635. 636. 637. 638. 639. 640. 641. 642. 643. 644. 645. 646. 647. 648. 649. 650. 651. 652. 653. 654. 655. 656. 657. 658. 659. 660. 661. 662. 663. 664. 665. 666. 667. 668. 669. 670. 671. 672. 673. 674. 675. 676. 677. 678. 679. 680. 681. 682. 683. 684. 685. 686. 687. 688. 689. 690. 691. 692. 693. 694. 695. 696. 697. 698. 699. 700. 701. 702. 703. 704. 705. 706. 707. 708. 709. 710. 711. 712. 713. 714. 715. 716. 717. 718. 719. 720. 721. 722. 723. 724. 725. 726. 727. 728. 729. 730. 731. 732. 733. 734. 735. 736. 737. 738. 739. 740. 741. 742. 743. 744. 745. 746. 747. 748. 749. 750. 751. 752. 753. 754. 755. 756. 757. 758. 759. 760. 761. 762. 763. 764. 765. 766. 767. 768. 769. 770. 771. 772. 773. 774. 775. 776. 777. 778. 779. 780. 781. 782. 783. 784. 785. 786. 787. 788. 789. 790. 791. 792. 793. 794. 795. 796. 797. 798. 799. 800. 801. 802. 803. 804. 805. 806. 807. 808. 809. 810. 811. 812. 813. 814. 815. 816. 817. 818. 819. 820. 821. 822. 823. 824. 825. 826. 827. 828. 829. 830. 831. 832. 833. 834. 835. 836. 837. 838. 839. 840. 84

موسم به اسم من أسماء الله تعالى، لأنه من الله عز وجل صيامه  
وأسماء الله تعالى بغيره لا تفتقر لا دليل صحيح، ولو ثبت أنه اسم من موسم  
الكرامة، وانصواب من ذهب إليه لمحققون أن لا كراهة في إطلاق رمضان  
بغيره وبلا حرج.

والإيجاز هو الصواب، فقد جاء ذلك في أحاديث صحيحة كثيرة رحمته  
في دخول رمضان تحت أبواب أسماء، الحديث، وكذا قد عرفت في  
الصحيح، وسواء سمى في «الصحيح»<sup>(١)</sup> أهل بابل ورمضان وشهر  
رمضان، ولا يكره وسماه، ولا على ذلك يدور، وارجح الثاني في  
السماء، فقال «باب الترجمة في أن يقال شهر رمضان» انتهى  
وذكر فيه حديثين يدلان على الشهر

في نظم النجوم الأصح به لا يكره قول رمضان، قال ابن عديم  
في معجم الصحيح، وهو محقق عن محمد بن عبد الله بن جعفر بن  
يونس، جاء رمضان وهو رمضان لأنه اسم من أسماء الله تعالى  
لأنه لا يكره صحته في الأحاديث الصحيحة كونه رحمته من عدم  
رمضان إسمًا واحداً، أو غيره في رمضان واحد حجة، وأن بيت في  
المتأخر كونه من أسماء معاني، ومن بيت فهو من الأسماء المشبهة  
بالحكم، انتهى

ثم اختلف أهل العلم في اشتقاق رمضان، فإن من يذهب إلى  
رمضان، أو آخر من رمضان، فأضيف إليه الشهر وجعل عنماً، وصح أنصرف  
للمعرب والآلف والواو، وسموه بدت لأرضائهم فيه من حر الجوع وبساة  
شدن كذا معناه، لأنه كان يسمونه في بيوتهم بمرجاء، انتهى عليهم

(١) الصحيح البخاري، كتاب الصوم، باب (٥)، والصحيح البخاري (١/١١٦).









ولا تطروا حتى تروا

الهلال مع صحو ليلة الثلاثاء من شهر رمضان أصبحوا مصريين، وكثره مصرهم لأنه يوم انشك اسمعي عنه، وقد حال بوجه أبي ذؤن هلال رمضان يأن كان في اصطلي ليلة الثلاثاء من شعبان غيم أو من أي غيره وكذا كان مظاهر بذهب بعب صومه حكماً ظناً خطأ في رمضان

قال في الإيضاح: هو المذهب عند الأصحاب ومصره ومثلوه فيه انصاف وردوا جميع مخالف، قالوا: ومصرهم أحمد تلك عليه وهو قول عمرو بن عمرو بن عثمان وأبي هريرة وأبي جهم ومعدية وعائشة، سفي وعبد بن الحنفية، وغيره كما سبني في حله

وحاصله أن تصدق يوم النك في المشهور من إمام أحمد هو يوم الثلاثاء إذا كتب أسماء مصحبه، وهو لمهي عنه في مصر، وأما إذا كانت السب، فبمجة فهاك يس يوم النك، بل يجب صومه في مشهوره

الحامس: أوجب في الحديث مرعاة الهلال لمصهم من برامي أهله كتب ومهم من مال وهو الأكثر يخصص خلال شهر حاصة، وسوي في الحد قالوا: (ولا تطروا) من الصوم (حتى يروا) أي ولا

رمة أيضاً ثلاثة أبعث: الأول: يس السرد رمة جميع الناس حتى بجنح كس فرد إلى رمة، بل المسر رمة مصعبه وهو المبدأ الذي تحلى أثره هم وشبه، وهو مذهب بين الأئمة حذاً، ولا خلاف في موعه كثير، والحمية فيه ما قاله بقاري<sup>(١)</sup> حتى نور الهلال أي حتى يثبت عندكم رؤية هلال رمضان بشهادة هليل أو أكثر، ويجب إحد واحد من أي حية وضاً إذا كان في السماء مأم، ووجه الثاني: معي أيضاً أي صبح موليها، وعند أحمد

(١) (١٠٣٠)

(٢) (١٠٣٠) السليح

سواء كان في القصد، عيماً لا، وبعد مالك لا يجب صلاً، فإنه من القصد، انتهى

قلت هذا لا يجب عند مالك أصلاً، ثم أتبعته بحاشيته وبيان  
من درجته، والعمدة في ذلك في خروجهم من المعنى<sup>(١)</sup> المشهور عن  
أحمد أنه يعمل في حلال ومض، قول أحمد عند ويلزم بالنسبة، وهو  
لأنه من وعي (أو المداواة) والشاغل في الصحيح عنه، وروى عن أحمد أنه  
لأن من أحب النبي، قال أبو بكر إلى ربه وحده ثم قدم بقصره من الناس  
بقوله على ما روي في الحديث، وإن كان أبو بكر في جماعة معك أنه رآه  
بهم من قبل، لا لأن شي، ولأن عثمان من عثمان لا يعني إلا شهادته بين،  
وهو قول مالك وميث والأورعي وإسحاق، من روى عن جرهم بن زيد من  
الحديث أنه خطب الناس في اليوم الذي بشرت فيه، قد أتني حاسب  
أصبحنا ومساءً لله بجزء ومأسهم، وإمامهم حديثي أن رسول الله ﷺ كان  
يصوموا لربهم وفطروا لربهم، ويسكوا له من عظم حبكم لأنهموا لآلئ من  
سعد ما هموا رواه عن أنس بن مالك، رواه أسبغ<sup>(٢)</sup>

ورأى أبو حنيفة في القديم كقولاً وفي الصحيح لا يعمل إلا الاستغناء،  
لأنه لا يجوز أن ينظر الجماعة من المطلق ويصبرهم صحيحاً والموانع مرتفعة  
غيره أحد دون بياض، وإن كان صحيحاً مراداً فقياساً لحدود قول غيره  
وهو قول أبي حنيفة وأحمد والخميس لأحمد، لاسيما لأنه خير في تأني  
الرواية والخبر عن نفسه، يستل أن لا يحل لأنه شهادة مروية عن الأهل، ثم  
يفعل فيه قوله امرأة كهلان شوباً، ثم قال: لا يفتل في خلاف سؤال إلا شهادة  
أشبهه، ليس في قول الفقهاء جميعاً، إلا أن أورد أن قال يفتل قول واحد  
لأنه عند طري، شهر رمضان أشبه الأول

(١) (١٥٧/٢)

(٢) شرح القسائي (١/١٣٩) رحمه الله الحديث (٥٦١)



وفي الإجماع<sup>١</sup>، أصبت فيه في حق من لم يسهاده علم<sup>٢</sup> من  
 من علم حرجه أو رد وجهه من حله، وفي الترمذي وغيره أن  
 "من ساهى<sup>٣</sup> في يوم من أيام الله، أسوأ منه أن يسهى في يوم  
 من أيام الله من غير الله".

قلت: وأما هو في إجماع حكم الحاكم بذلك، وهذه الشهادة بها سر  
 منهم كما في فروعه أصح جبر<sup>٤</sup>، وفي الحاشية الإجماع<sup>٥</sup>، ودا حسنا برويه عبد  
 العزيز بن أبي أوفى، وابن أبي شيبة، وابن أبي عمير، ولا يرد لهم إلا أن  
 هو جد يوم ذلك صحت لا يرد لا يجب إلا بالنسبة إليه، وهذا هو  
 من عبد سقلا لا شعله على الله، وفي غير يوم بعد لوجوه<sup>٦</sup> والأحاديث  
 معه لأي كل هو<sup>٧</sup>، من على ما لا<sup>٨</sup> يوجد في نظر سادته، انتهى

وفي "شرح كبر القدير"<sup>٩</sup> - مع كتاب شعائر الله  
 من أكثر لا بعد، من أسره كذا بعد ثلاثين صباحا لا عم فيها، في  
 الأوقات الساطعة، ورويه مستقيمة من وقت من جماعة يستحل من هوش  
 على الكذب، قال في حاشية القدير<sup>١٠</sup>، ومن القائلين بذلك الواحد من  
 جبر، ومن عدا من رد ذلك أن من لا يرى فيه باهر ليلان من غير  
 التري في بيوعه<sup>١١</sup>، في كان المحلل على فيه باهر ليلان ثلاثين ليلة  
 من ذلك، في كان المحلل على فيه باهر ليلان ثلاثين ليلة  
 من ذلك، في كان المحلل على فيه باهر ليلان ثلاثين ليلة  
 لا يفتي فيه من ليلان، انتهى

١) ر ٤٦٨.

٢) في الإجماع<sup>١</sup>، من ساهى في يوم من أيام الله.

٣) حرجه من غير الله (٥٦٦) (٥٦٦)؛ في حله كفا في "الحج" (٥٦٦).

٤) ٥٦٩.

وفي «الدر المنثور»<sup>(١)</sup> قُتلَ لا دعوى ولا عنه لشهد، وبلا حكم  
ومعهم قضاء لأنه خير لا شهادة لغيره مع عله كعصم وعار خير عدل أو  
مستور لا عاصي، ولو كان المصدق أو أشق أو محموداً في خلف تائب، وفرض  
لغيره مع إيمانه، وإعداله مصداق الشهادة، ولعلَّ أسهده، وبدوم الحد في فدق  
لنفس يقع العبد، لكن لا تشترط الدعوى، وقيل بلا علة جمع عظيم، يقع  
العصم بحرهم، وهو معوض في رأي الإمام عن غير بقدر عاده، انتهى.

وقد أعرض عن بدلائل في ذلك بحرف لإحد عن أن المسائل  
كانت حاصلاً كما يرى ليس فيها شديد الاختلاف. الجنة في ذلك ما  
هي «سبعين»<sup>(٢)</sup> حديث. أحرم رواية وأخطروا لرويه، فإن عثم عبيدكم  
فأقيموا هذه شيان ثلاثين يوماً إلا أن يشهد شاهدان. رواه الشيخ في روي  
حسن من الحديث عن عبد الرحمن بن ربه<sup>(٣)</sup> أنه خطب الناس في اليوم الذي  
يسلك فيه، فقال ألا إني جالس مع صاحب رسول الله ﷺ وأصحابهم وأهلهم  
حينئذ أن رسول الله ﷺ قال «ذكرهم»، وفي آخره «إن شهد شاهدان  
فصوموا وأطروا». رواه أحمد من هذا الوجه، ونسقه في آخره «إن شهد  
شاهدان صوموا وأطروا» برواه أبو داود من حديث أبي مالك الأسلمي عن  
حسين بن الخديث أن يحدث بين عاتق أمير مكة خطب ثم قال. عهد البيا  
رسول الله ﷺ أنه سئسك للفرقة، فإذا لم يرد وشهد شاهدان عدل بسئسا  
بشهادتهما، الحديث برواه الأقرطبي قال. سئسه مثل صحيح انتهى.

فنبه من أن الصدق على شهادتي عدل، لكن سئسني به خلال رمضان،  
لما روي عن ابن عمر - رضي الله عنهما - تراعى سئس المهلاك، ما حيرت  
الشيء ﷺ في ربه أصدا وأمر الناس بالصيام، روى داود في وابن داود.

(١) ٩٠/٦ (٩١)

(٢) المنصور للمعبر (١٨٧/٢)



و قال في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن يقرأه في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن يقرأه في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن

و قال في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن يقرأه في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن يقرأه في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن

و ايجز الثاني في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن يقرأه في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن يقرأه في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن

و ايجز الثالث في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن يقرأه في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن يقرأه في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن

و ايجز الرابع في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن يقرأه في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن يقرأه في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن

و ايجز الخامس في هذا الحديث ان النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقرأ في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن يقرأه في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن يقرأه في كل ركعة من الصلوات بقرآن من القرآن



ير الهلال به في آخر الشهر أفهروا وهي الشرح الكبير<sup>(١)</sup> مثله فيهم  
الصوم سائر البلاد قريباً أو بعيداً، ولا يواهي في ذلك مسافة قصر، إلا نفاي  
المطالع ولا عندها، فيجب الصوم على كل منقول إليه إن كان ثبوته بانعدين  
أو بالمتعجب عنهما أي عن انعدين أو المستنبط، فيصير أربع، وحكى  
المسوقي عن أبي عبد الله أنه بعد الميلاد انقرب لا العبد حد، انتهى

ومرغ احتياط متعارف على أن لا عبرة باختلاف المطالع عندهم، وليس  
المسوق أنهم لا يقولون باختلاف المطالع بل المسمى أنهم مع يسيرة في باب  
الصوم، فعلم بذلك أن الأئمة الثلاثة - رضي الله عنهم - متعة في المسند  
عندهم في عدم عبوة لا اختلاف المطالع خلافاً لشذوية، انتهى

واحتساب الأقاليم فيما بينهم في تحديد المسافة التي يغير فيها اختلاف  
الأمم، كما تقدم قريباً من خمسة أئود في تلك، وفي احتياطه تخرج  
الإقناع وثبتت رؤيته في حق من أم يوه أي ممن مطلقه برادق مطلع بحر  
لرؤيته، بأن يكون غروب الشمس والكواكب وظلوعها في اسمي في وقت  
واحد، فإن غروب شيء من ذلك أو طلع في أحد البلدين قبله من الآخر أو بعده  
مع يجب على من يوه رؤيته ابتداء الآخر حتى لو سافر من أحد البلدين  
موجودهم صانهم أو مظهرين لزمهم مواضعهم سواء في أو شهر أو آخر،  
بعد أمر مرصه إلى هون البلاد، غرضه، سواء قرب المسافة أو يعلت ولا  
نظر إلى مسافة القصر وعندها

نعم من حدثت الرؤية ابتداء شرقي يوم رؤيته في ابتداء العربي يوم  
عكس، كما في مكة المشرقة، مصر المنحروسة، فيلزم من رؤيته مكة في مصر  
لا عكسه، لأن رؤية الهلال من أفراد الغروب، (ما ذكر عن شعبا (م) وعن

السكي وغيره مما يخالف هذا - لا يُعْرَفُ عَلَيْهِ وَلَا يَجُوزُ لِعِشَادِ عَلَيْهِ، وَلَوْلَا  
بَعْضُهُمْ أَقْلٌ مَا بَحْصَلَ بِهِ اخْتِلَافُ مَطَارِيعٍ فِي مَسَافَةِ الْقُصُورِ - وَهَذَا  
أَرْبَعَةٌ وَخَمْسُونَ عَرَسًا غَيْرَ مُسْتَقِيمٍ، بَلْ يَاطُلُ وَكَذَلِكَ قَوْلُ شَيْخِنَا (بِهِ لِحَدِيدٍ،  
نُصِي)

وَعِنْدَ مَا حَبِيصُ دِ اخْتِلَافِ امْطَالِغِ لَمْ يَحْبِرْهُ مِنَ الْأَنْعَمَةِ إِلَّا لِأَمَامِ  
الْبَدْعِي - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - إِلَّا مَا يَفْضَحُ مِنْ أَيْسَ عَيْدِ بَرٍّ، وَأَيْضًا أَحْسَنُ  
الْزَوَابِتِ عَنِ الثَّامِعَةِ - رَحِمَهُمُ اللَّهُ - فِي تَحْقِيقِ خُصَا كَدٍّ مِنْ رِجْلِهِ  
لِحَبْرٍ فِي هَذِهِ عَمُومِ نَوَلِهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ فَصَوِّمُوا نَزْوَتَهُ وَلَيْسَ الْمَرْبُ وَهَذَا  
كُلُّ وَاحِدٍ كَمَا يَصْدَقُ، بَلْ أَسْرَدَ رَأْيُهُ مَعْصِيَهُمْ بِمَا مَرَدُّهُ، وَبِشَدِّدِ مَنْ قَالَهُ بِمَنْ  
الْمَصْنَعِ بِحَدِيثِ كَرِيمٍ، أَنْ أَمَّ الْفَضْلُ بِعَلَّةٍ إِلَى مَعَاوِيَةَ بِشَدِّدٍ، فَقَالَ لَقَدْ  
الْتَمَسْتُ لِقَاءَ حَاجَتِهِ، سَمِعْتُ الْمَدِينَةَ مَسْأَتِي أَيْسَ عَيْدِ بَرٍّ، ثُمَّ ذَكَرَ بَهْلَاءَ،  
تَعَدَّى فِي رَأْيِهِمُ الْبَهْلَاءُ تَعَدَّى وَأَبْدَى لَهُمُ الْجَمْعَةَ، فَدَبَّ أَيْسَ رَأْيُهُ تَعَدَّى  
بِهِمْ، رَوَى الْإِسْرَافُ وَصَامَ مَعَاوِيَةَ فَقَالَ لَكَ أَيْسَ تَعَدَّى أَيْسَ تَعَدَّى  
بِرَّالِ نَصُومٍ حَتَّى تَكُنْ ثَلَاثِينَ أَوْ مَرَّةً فَلَمْ يَكُنْ بِرَأْيِهِ مَعَاوِيَةَ وَصَامَهُ  
فَقَالَ لَا هَكَذَا أَمْرًا بِمَوْلَى اللَّهِ ﷺ، رَوَى الْحَصَلَةُ إِلَّا نَحَارِي وَأَيْسَ مَعَاوِيَةَ

دَابَّ الشَّوْكَ مِي ' ' أَهْلُهُمْ أَنْ لِحَبْرَةٍ إِنْهَا هِيَ لِي الْمَرْفُوعُ مِنَ رَوَايَةِ  
أَيْسَ عَيْدِ بَرٍّ لَا هِيَ 'عِبَادَةُ' وَالْفَقِي فَهِيَ هِيَ الْإِسْرَافُ، وَالْمَشَارُ إِلَى مَطْوِيهِ هَكَذَا  
أَمْرًا بِمَوْلَى اللَّهِ ﷺ، هُوَ مَرَدُّ هَذَا بِرَّالِ نَصُومٍ حَتَّى تَكُنْ ثَلَاثِينَ، وَدَامَ  
الْكَفَافُ مِنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ هُوَ مَا أَخْرَجَهُ السَّيْحَانُ وَغَيْرُهُمَا بِهَذَا 'أَلَا يَصُومُوا  
حَتَّى يَرَوْا الْهَلَالَ وَلَا يَطْعَمُوا حَتَّى يَرَوْهُ، فَإِنْ غَمَّ عَلَيْكَ فَانْكَبُوا فَانْحَدُوا ثَلَاثِينَ'  
'هَذَا لَا يَخْتَصُّ بِأَهْلِ سَاحِلِهِ عَلَى جِهَةِ الْأَمْرَادِ، بَلْ هُوَ خُطَابٌ لِكُلِّ مَنْ يَصْلُحُ  
لَهُ مِنَ الْمُسْتَعِيرِ، عَالِمًا بِدَلَالِهِ عَلَى نَزْوَمِ رَأْيِهِ أَهْلُ مَلِكٍ أَمْرُهُمْ مِنْ أَهْلِ بِلَادٍ

أظهروا الأسماء لأن على عدم الإدعاء لأمره إذا رأى أهل بلد لغة وآه  
المستعمرون، فيلزم خبرهم ما لم يسم

و سلّم توجه الإشارة في كلامه عباس بن علي عدم لزوم رؤية أهل بلد  
لأمره بعد أن كان عدم الإدعاء مقيداً بتبليغ الفعل، وهو أن يكون بين  
المتصير من اسم ما يتصور معه اختلاف، معناه، وعدم علم أبي عباس برؤية  
أهل البلد مع عدم سعة بني بكر بعد الاختلاف قبل بالاجتهاد، وهو سعة  
عدم إدعاء التقيّة بأنهم، ولا يسكّ حاله أن الأدلة تدعي بأن أهل بلد  
يعمل بعضهم بحجر عيسى، وسنهمه في جميع الأحكام الشرعية والتروية من  
حمدل، سواء كان من المتصير من اسم ما يتصور معه اختلاف، أم لا  
لا فلا قبل شخصه، لا قبل.

و سلّم دلالة حديث كريب قد كُنْصَر سمي في يقتصر في  
حكمه، محل النص إن كان الأمر معلوماً، أو على ما يسمونه به إن لم يكن  
معلوماً، وروده على خلاف المسمى، وله ما يسمي عباس - صلي الله عليه  
- هذا سمي بكذا، ولا يسمي بكذا حتى يطر في محموله وخصوصه، هذا جاز  
بصيغة محبته أكثر منها إلى نفسه هي عدم عدل أهل المدينة بروية أهل بلد،  
على سبب أن ذلك البلد، وبهم فهمه ردة على ذلك حتى يحمله محله،  
لذلك سموا، فيسمي لا يتصور غير احتجابه من ذلك ما روى على خلاف  
القبائل وعدم الاختلاف به

و سلّم صحة الاحتجاج بغيره، المعمول به، أنه أن يكون في  
البلد، أي بعد من اسم ما بين عدل والثقة، أكثر أم أقل من ذلك  
جلا، وهذا ظاهر فسمي أن يطر في هذا من ذهب إلى عسار البريد والناحية  
أو اسم من أجمع من العمل بالرؤية، والذي يسمي اعتماداً هو ما ذهب إليه  
البلد، وخبرهم أنه إن رأى أهل بلد ثم أهل البلد كلها، ولا يسمي إلى



عن أبي عبد الله في ٣٠ كتاب الصوم، ١١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -  
باب من أسرى في الحرب.

عن أبي عبد الله في ٢ - كتاب الصيام، ٢ - باب من أسرى في الحرب، ١ -  
باب من أسرى في الحرب.

والبعض الثالث ما كان المحاط في الصيام، ١ -  
باب من أسرى في الحرب، ١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -  
باب من أسرى في الحرب، ١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -  
باب من أسرى في الحرب، ١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -  
باب من أسرى في الحرب، ١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -

١ - باب من أسرى في الحرب، ١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -  
باب من أسرى في الحرب، ١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -  
باب من أسرى في الحرب، ١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -  
باب من أسرى في الحرب، ١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -  
باب من أسرى في الحرب، ١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -  
باب من أسرى في الحرب، ١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -

١ - باب من أسرى في الحرب، ١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -  
باب من أسرى في الحرب، ١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -  
باب من أسرى في الحرب، ١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -  
باب من أسرى في الحرب، ١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -  
باب من أسرى في الحرب، ١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -  
باب من أسرى في الحرب، ١ - باب من أسرى في الحرب، ١ -

(١) في نسخة (٢٣٩٤) ١

(٢) في نسخة (٢٣٩٤) ١

(٣) في نسخة (٢٣٩٤) ١















عَلَى عَدَدِ الْإِلَهِ - أَلَمْ يَسْمَعْ الْإِلَهُ بَيْنَهُ دِي (مُحَمَّدٌ) عَفَاةً لَا  
مُؤْمِنًا حَتَّى يَرَوْا أَجَلَهُ وَلَا يَنْصَرُّوا حَتَّى تَرَوْا يَوْمَ عَذَابِكُمْ  
وَكُنْتُمْ تَعْدُو (لَعْنَةُ) ...

[illegible]

وہ اس عداوت میں بھی فی ثرحہ عکرمہ، وہی "ہمیت" کی رحمت  
 ہو۔ ارسل من ابن عباس، قتال الحفظ، قولہ اس سے ابن عباس بحالہ  
 قول بن الحنفیہ، حدیث ذکرہ فی مرسل تابعیہ، مذکور عن ابن النبی اور  
 مالک بن نویر، ذکر عکرمہ بن ابن عباس و نویر، اسیر و عکرمہ ابن داود و نمرودی  
 و نسائی، من طریق سہ۔ بن حرب عن عکرمہ عن ابن عباس، قلب و سہابی  
 ایضہ عن ترجمہ عکرمہ فی أبواب المصنف من کتاب صحیح

أرسل الله بركة ذكر ومضاد، فقال لا تصوموا حتى تروا الهلال، ولا تطعموا حتى يرووه، من هم عليكم تأكلوا الفتنة، أي ربه، فأنشد، راسخ  
أبديته علم الأول، وبصره على الناس، وتلام ناسه من عهد أسهر، ولح

$$\{ (2n+1) \cdot 2^k + 1 \} \text{ is a } \text{Sierpiński's } \text{set} \text{ for } k \in \mathbb{N} \text{ and } n \in \mathbb{N} \text{ (1)}$$

{٦٦} = تقييد بخير و ب (٢ ٧٧)













وإذا كان يوم الجمعة فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم السبت فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الأحد فليصوم من كان له يوم

وإذا كان يوم الاثنين فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الثلاثاء فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الأربعاء فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الخميس فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الجمعة فليصوم من كان له يوم

وإذا كان يوم السبت فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الأحد فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الاثنين فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الثلاثاء فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الأربعاء فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الخميس فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الجمعة فليصوم من كان له يوم

وإذا كان يوم السبت فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الأحد فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الاثنين فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الثلاثاء فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الأربعاء فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الخميس فليصوم من كان له يوم  
وإذا كان يوم الجمعة فليصوم من كان له يوم





...  
...  
...

...  
...  
...  
...  
...

...  
...  
...  
...  
...

...  
...  
...  
...  
...  
...

أما أنا فاعطوهم من هبة من أن يحجبوا عني محبة الله وأهله وأهله وأهله  
وهم أئمة الهدى وأهل البيت

[illegible][illegible]

وذكر في "نور البحار" ان ائمة ههنا سفي نكر اجه وفي القام  
 صحت جاز بن عابد بن ذكر في "المعجم" ان نضار بن ابي بن ذكر مول  
 أبي يوسف، وان ان حقه فار لا د - في اليوم لا ر ل نضار بن كني لم  
 يدور في كتب المعجم، خلاف في ههنا في القام

فقد ذكره، صاحب في شرح الآثار، وحدثني أن راجه  
 في ذلك، واهاب في سائر الكتب، ورواه في نفسه















[illegible]

من المزمع<sup>١٧</sup> ان قول عبد الله وكلاءه بانه لا يملك الا من  
يختار هذا بحدوث نصيب الدين في الارض وهو ما يترجم  
الى مسح بعض الناس من اوصياء علي بن ابي طالب بانه  
فرض حقه لانه لم يملك اقرضا<sup>١٨</sup> لا يملكه من ان يبيع في بيع  
قد اقرى عليه بغير بيع لأ. باعتبار عبد الله قد اقرى عليه  
ان يملكه بحدوث بيعه في ذلك. فان اقرى القوم بحدوث بيع  
مع اقرى القوم بحدوث بيعه في ذلك. فان اقرى القوم بحدوث  
بيعه في ذلك. فان اقرى القوم بحدوث بيعه في ذلك.

[illegible]





## (٢٢) باب ما جاء في وجوب التطهر

في السنة الأربعة عن أبي عبد الله - عليه السلام - قال: «أمرني من النبي ﷺ فقال: أبي رأيت  
الطهارة، قال: انحسر في حديثه - يعني رده -، وقال: «أشهد أن لا إله إلا الله»<sup>(١)</sup> قال: نعم، قال: «أشهد أن محمداً رسول الله»<sup>(٢)</sup> قال: نعم، قال: «أشهد أن  
عيسى ابن مريم عليهما السلام عليهما السلام»<sup>(٣)</sup> قلت: يمكن طهره في الروايات  
«عليهما السلام» فلا يصح الاستدلال، فأقول:

## (٢٣) ما جاء في نية التطهر

واستعمله صحيح عليه - ردد على الإجماع على ذلك غير واحد من فقهاء  
الحنابلة، وقال النووي<sup>(٤)</sup> هو قول أكثر أهل العلم، قال: إن عبد الله  
أحدث ثوبه وتغير السجود صحاح متواترة وروى عبد الله بن زكريا  
بإسناد صحيح عن عمرو بن عمرو لا ودي قال: كان أصحاب محمد ﷺ يسرع  
أبداً مطاراً وأعطاهم سجوراً - فبث ثم يذكر نصف السجود ولعله كنس  
بما تقدم في «باب من السجود من القباء» - وأجمله به ما في «المعنى»<sup>(٥)</sup>  
أن الكلام فيه في ثلاثة أشياء: أحدها: في «سجته» ولا يعلم به خلافاً، وقد  
روى عنه أن النبي ﷺ قال: «تسجروا حين في سجود بركة»، فتنص عليه  
في خبر من أصحابه قال: قال رسول الله ﷺ: «أفضل ما جئ صيائنا رصباً  
أهل الكتاب أكله السجدة»، أخرجه مسلم ورواه الترمذي، وقال: حسن  
صحيح وروى لإمام أحمد بإسناد عن أبي سعيد مرفوعاً: «السجود بركة فلا  
تدعوه ولو أن جبرئيل يجره من ماء»<sup>(٦)</sup> قال الله سبحانه: «يصلون على  
المؤمنين»

الثاني في ربه، قال أحمد: يعجبني تأخير السجود لربه ربه - سجود

(١) المعنى (١/٤١٤)

(٢) المعنى (١/٤٢٦)









يكره صلتهما تمر ولا ماء، أو كانا غير مضمضين، ورأى لأكل والشرب غير  
لمعكف مكرهين. يكره إطلاق الأحاديث ظاهر في استثناء حال الإفتقار،  
انتهى

قال البردقاني: روى غير أبي سببة وغيره عن أبي هريرة عن أبي هريرة  
رسول الله ﷺ يصلي على يطرز ولو على شربة من ماء، وروى عن أبي هريرة  
وطائفة أنهم كانوا يطرزون قبل الصلاة، قلت: والمضمضين وأبي هريرة عن  
عبد الله بن أبي أوفى، كتاب مع رسول الله ﷺ في سفره، فمما غابت للنسب  
قال فيها غلات من حديث أبيه، قال: يا رسول الله إن عليك بهاء، قال:  
«إن ما جلت لنا، من مخرج، فسر، بذكر، الحديث»

وأخرج ابن أبي شيبة عن أبي حمزة الأنصبي أنه كان يطرز مع  
بن عباس قال: فكان إذا أذّن فبأكل وما كان، فإذا انتهت الصلاة فليوم يصلي  
ويصلي معه، وأخرج عن علي - رضي الله عنه - أنه كان يقول لا بأس  
عربي الشمس، فيقول: لا يصلي، بهذا قال: نعم، فطرز، ثم ترون فعلني،  
وأخرج الأثر الآخر في تعجيل الفطر، وأخرج عن أبي بريدة الأسلمي أنه كان يطرز  
أهله أو يطرز قبل الصلاة على ما تيسر

ومما لا يد من لبيه عليه - من من شية أخرج عن عبد الأعلى عن  
مسعر عن الزهري عن حميد بن عبد الرحمن أن عمر وعثمان كانا يصيان  
المدن إذا رأيا بالمدن وكانا يطرزان قبل الصلاة، انتهى بهذا السبيل بخلاف  
سبيل الموطأ، وما في الموطأ هو المشهور عنهما، وليس عندي من نسخ

(١) (١٥٨، ٢٠)

(٢) ظر فتح مبري (١/١٩٦)، وادل المجتوب (١/١٥٢) فمخرج شمس السوء  
ومعه بالمدن، جرد

١٤١. باب ما جاء في منجم الذي يبيع ما في رخصان

ابن أبي عمير: لا يبيع ما يملكه، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(١)</sup>

(١) ما جاء في منجم الذي يبيع ما في رخصان

ابن أبي عمير: لا يبيع ما يملكه، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(١)</sup>  
والشيخان في منجم الذي يبيع ما في رخصان، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(٢)</sup>  
والشيخان في منجم الذي يبيع ما في رخصان، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(٣)</sup>  
والشيخان في منجم الذي يبيع ما في رخصان، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(٤)</sup>  
والشيخان في منجم الذي يبيع ما في رخصان، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(٥)</sup>

أول ما جاء في منجم الذي يبيع ما في رخصان، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(٦)</sup>  
والشيخان في منجم الذي يبيع ما في رخصان، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(٧)</sup>

الثاني: ما جاء في منجم الذي يبيع ما في رخصان، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(٨)</sup>  
والشيخان في منجم الذي يبيع ما في رخصان، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(٩)</sup>

الثالث: ما جاء في منجم الذي يبيع ما في رخصان، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(١٠)</sup>  
والشيخان في منجم الذي يبيع ما في رخصان، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(١١)</sup>  
والشيخان في منجم الذي يبيع ما في رخصان، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(١٢)</sup>

الرابع: ما جاء في منجم الذي يبيع ما في رخصان، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(١٣)</sup>

الخامس: ما جاء في منجم الذي يبيع ما في رخصان، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(١٤)</sup>

السادس: ما جاء في منجم الذي يبيع ما في رخصان، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(١٥)</sup>

والشيخان في منجم الذي يبيع ما في رخصان، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(١٦)</sup>  
والشيخان في منجم الذي يبيع ما في رخصان، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(١٧)</sup>

(١٨) ابن أبي عمير: لا يبيع ما يملكه، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(١٩)</sup>

(٢٠) ابن أبي عمير: لا يبيع ما يملكه، فليواجه به الشيخ النجاشي<sup>(٢١)</sup>

ويسمى فيمثل صومه فإنه ابن حرم ساء على منعه أن لمعصية عمداً نطق  
انصوم، ووركا أسماء من فمته إني الأفعال القليلة لما قال الحافظ وفع  
لاين بطل واس الثمن والثوري وانكهي وغير واحد في نقل هذه المسألة  
مدبرات في سبقتها لقائلها انتهى

**والصالح** أن الصوم صحيح مطلقاً متى كان أو طوعاً أو غير العسل من  
طوع العجر عمداً أو سوء أو سياء لعمرة الحديث، وبه قال علي وابن مسعود  
ورب من نسب وأبو الدرداء وأبو هريرة بن عمر وابن عباس قال أبو عمر أنه  
الذي منه جماعة فقهاء الأمصار بالعراق والشمال والوسطى بالأمصار،  
مدك، وأبو حنيفة، والشافعي، والنوري، والأوزاعي، والليث وأصحابهم،  
وحماد، وإسحاق، ويزيد بن نور، وابن عبيد، وأبو عبيد، وداود، وابن جرير  
الطبري، وجماعة من من الحديث، انتهى

قال الأبي في شرح مسبو<sup>١</sup> : إذا كان الحلف في ذلك في انصوم  
الأمر، ثم ارتفع الحلف، وأصبح بعد هؤلاء ما حرره، ومنهم  
حيث حاشة وأم بعده وحديثهم أوس بالاعتقاد منه، لأنهما أعلم بذلك من  
غيرهما مع موافقة لبركان في قوله ﴿فَالْقُرْآنُ كُتُوبٌ﴾ لأنه، لأنه إذا حار الجماعة  
إلى طوع الفجر لزم أن يصبح حسناً، انتهى وكذا حكى الإجماع عليها الزهري

قال الحافظ<sup>٢</sup> : قد بقي على ملال أبي هريرة، بعض التابعين، كما نقله  
السرمد، ثم لو منع ذلك الحلف، واستمر الإجماع على حلاله، كما جرم به  
النوري، وأما ابن ديين الفيد، قال ذلك إجماعاً أو كالأجماع انتهى

قال النووي<sup>٣</sup> : هو قول عامة أهل العلم، منهم علي، وابن مسعود،

(١) التكملة بحال الحديث، ١٢٩٤

(٢) المنع النوري، ١٧/٢٤

(٣) المنهاج، ١/٣٩٩





عن رجلين قال برسول الله ﷺ وهو واقف على بابي وأنا أصيح  
يا رسول الله! من أصحح حد ربي من الصيام فقد ربحه وأما  
أمر يجي حيا وأنا في صيامي فأعني وأخبره

قلت: إن لأصل أخرجه بر دور<sup>١٢٦</sup> مرواة يعقبي هي ما تـ،  
رسلم<sup>١٢٧</sup> برواية أصحاح من حد<sup>١٢٨</sup>، وبالإرسال أخرجه محمد في  
أصح<sup>١٢٩</sup> (في رجلين قال برسول الله ﷺ وهو واقف على بابي وأنا أصيح)  
دب في رواية مسلم بر دور<sup>١٣٠</sup> باب (يا رسول الله! من أصحح حد ربي  
الصيام فهل يصح أن دم مع حدث<sup>١٣١</sup>؟) فقال رسول الله ﷺ وأنا أصح  
حد وأنا لويد للصيام

قال "الباجي"<sup>١٣٢</sup> معناه أنه قد برن الصيام وقد صح به<sup>١٣٣</sup> تنهي دت  
بحرح أني ذلك<sup>١٣٤</sup> من بين من أشرح السبت ومن لا لا<sup>١٣٥</sup> لا لمؤلف<sup>١٣٦</sup> لا  
بأس أن يحصل السائم وإن حدثه<sup>١٣٧</sup> لم يسلحه قال<sup>١٣٨</sup> مشهور على رسول الله ﷺ  
إن كان يصحح جسا من غير احتلام<sup>١٣٩</sup> لم يحصل ثم يصره<sup>١٤٠</sup> ومن عليه<sup>١٤١</sup> ثم ذكر  
لا خلاف في القدر من الجماء (فأقتل وأصوم) حلت في سورة حسه<sup>١٤٢</sup> وجبه  
ببعل<sup>١٤٣</sup> لأن التعيين لعلي جمع<sup>١٤٤</sup> إن الباجي (وهي ذلك فقل لمحل من  
وحيث أحفظها<sup>١٤٥</sup> لا يجوز<sup>١٤٦</sup> كان يبعد وقد أمرنا بديان<sup>١٤٧</sup> واقتلني<sup>١٤٨</sup> لا سائل  
سأله عن مسائل<sup>١٤٩</sup> وأخره<sup>١٥٠</sup> ليس<sup>١٥١</sup> بعض ديت من حال نسه<sup>١٥٢</sup> وهذا يدل على أن  
حكمه يجوز في ذلك حكم القسام<sup>١٥٣</sup> ولو عتلمه حكمهم في هذه المسألة لما  
أجاب به

[١٢٦] أخرجه أبو داود في الصحيح (١٢٣٨٩)

[١٢٧] ٢ - (١٢٨٢) - من صام يوم من صوم من صام فيه الصبر وهو حب (٧٤١)

[١٢٨] روى الحديث (٣١٩)

[١٢٩] التلخيص (١٣/٢١)

[١٣٠] التلخيص (٣٥٦/٢٤)











.....

عن عبد الله بن عمر بن الخطاب عن هشام بن عمار عن أبي عبد الله عليه السلام  
 أنه قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول: من صام يوماً من الشهر  
 لله كان له أجر عشرين سنة من غير حساب، من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة  
 من غير حساب، من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة.

وفي التهذيب: قال أبو عبد الله عليه السلام: من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة  
 من غير حساب، من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة، من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة  
 من غير حساب، من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة، من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة.

عن أبي عبد الله عليه السلام: من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة  
 من غير حساب، من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة، من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة  
 من غير حساب، من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة، من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة.  
 من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة، من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة، من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة.

قال الأبي: أخبرني أبو عبد الله عليه السلام: من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة  
 من غير حساب، من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة، من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة  
 من غير حساب، من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة، من صام يوماً من الشهر لله كان له أجر عشرين سنة.





وہ کہتا ہے کہ میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے  
 ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے اور  
 اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے  
 اور اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے  
 اور اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے

فالتیبت فرماں فرماتے ہیں کہ میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے  
 ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے

اور اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے  
 اور اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے  
 اور اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے  
 اور اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے

اور اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے  
 اور اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے  
 اور اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے  
 اور اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے

میں نے اس کو دیکھا ہے کہ وہ اپنے  
 ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے  
 اور اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے  
 اور اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے  
 اور اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے  
 اور اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے  
 اور اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے  
 اور اس کے ہاتھوں سے اپنے سر پر ہاتھ رکھتا ہے



السوي جصاً من التور يني، أو يجمع بينهما ألتصا به حتى لا يترك له عدد رخص  
التصية مستقلة أو سم بدورها على شيء بعد ثم لم ينهاه به ذكر فصلها وسماع  
جواب أبي هريرة، لا يبعد أن يرجع إلى استمنه وأرد دخول المسجد بسوي  
عني صاحبه الصلاة والسلام، قاله صاحب<sup>(١)</sup>

وكذا انتهى<sup>(٢)</sup> إلا أنه أورد صو الحفاظ في قوله مسجد في هريرة  
باعتق، بأنه ما جمع أولاً بينهما قصداء إلى التقين ومن بعداء كل وجده بني  
الحبيبة، فكيف المسجد باعتق من رجاء إليه مرة أخرى<sup>(٣)</sup> قال: بل جواب  
التحرر أو التراد بسجده مسجد ذي الحبيبة، لأنه ذكرها أن يدي بحبيبة  
هذه تبار ومجدان له في الحديث انتهى

... ي أبي هريرة ... أن الذي قاله عني رجة الاستغناء بعد  
التصية ليعلم ما عد أبي هريرة في ذلك وربما كان عد، في حيث نص يحصل  
أو يكون، إما أن مسجداً أو يوجب تحصيماً أو توبلاً، قاله صاحب<sup>(٤)</sup> راد  
في رواية التستحي، فقد، إنه لجاري،<sup>(٥)</sup> إني لأكره أن استغنى ما ذكره، فقد  
أكرم عيب التلخيص، وفي رواية أخرى فقال عبد الرحمن بن عوف، غير أنه  
إنه في حديث ولا أحب أن أورد عليه قوله، قاله المحقق

... من جهة أخرى ...  
أبي هريرة وتقدم جواب من رواية جاري يلفظ، ثم بعد أن يجمع يدي  
الحبيبة، وظاهره أنها جصاً من غير قصد قال الحفاظ فيحمل قوله ثم  
قدرد على المعنى أو عدم من التقدير لا على معنى الاسم

(١) فتح الباري (١/١٤٤)

(٢) مقصدات في (١/١١٠/٦٥)







أحدهما أنه يربط من الأفضل والأفضل أن يمدن قبل الفعل ولو  
 حذفت حرفه بعد الفعل أفضله، وحذفهم عن العبدية، وإن جاز كان  
 يكون لأفضل من قبل أفضل، وهذا من غير السبي على خلافه  
 في حذفت أنه يربط بعد بيان حذفت، ويحذف في حذفت أفضل لأنه هو  
 بانحرف ويحذفه فيه

والجواب الثاني على ما مضى من ذلك أن حذفت مدحاً فاد، ثم بعد  
 مدح أنحرف عذما، ثم بعد ذلك حذفت

والثالث حذفت من الحذف لأن حذفت من حذفت أن حذفت  
 مدح، وأنه كان في الألف حذفت من الحذف مدحاً في الحذف مدح  
 لا قبل، ثم حذفت من حذفت من حذفت، فكان يمدح من حذفت  
 بعد ما حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت

قلت ومن هذا ما مضى أيضاً في المسألة السابعة، فإن الحذف قد  
 من حذفت أن حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت  
 من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت  
 من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت  
 من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت  
 من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت  
 من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت  
 من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت من حذفت

والجواب الثاني على ما مضى من ذلك أن حذفت مدحاً فاد، ثم بعد  
 مدح أنحرف عذما، ثم بعد ذلك حذفت



رواه عنه - ولا يثبت عنه رجوعاً، مما أعلم به من الرجال ولا من  
رواه عنهم، توافق الصحيحين، وهو ما عليه من القول لانه، لا يمتنع القول به من  
الحسن شيء، ووجه الانفراد، وليس في عقبه شيء، يحرم على الناس، فقد بحثه  
بإسهاب، فيجب عليه الغسل، ولا يحرم عليه، بل يتم صومه إحصاء، فذكرته  
في التيميم شيئاً بل هو من باب الأولى

وجمع بعضهم ما لا يروى في حديث أبي هريرة، أنه قال، والله لو  
كان من أصحاب الشافعي، وجه نظري، فإن الذي عقبه ببعضه وغيره من بعض  
المصنفين، صي به عنه سبوك، في صحيحه، ومن من سبوك وغيره، ولا  
السبح، ويذكر على حسنه على الإرماء، "صريح في كسر من طرق حاد" أي  
هو - بالأمر بالخط، "بأنه في الأصنام فكيف يصح حمل المدكو" (مع  
ذلك في رمضان،

وم من محمد، على من أتوه، بعد محمداً، م بعد طلوعه، عما  
كانت، ثم ذكر عنه ما رواه الشافعي من طريق عبد الله بن أبي بكر، أن  
هريرة كان يقول، من حننهم وحسنهم باحتلامه ولم يغتسل حتى أصبح فلا يصوم  
وحكي عن الشافعي عن بعضهم أنه سئل: ألا من حديث التيميم، وكان من  
الأصل من أصبح حياً في رمضان فلا يغتسل، قال: سقط "ألا" صدر القبط،  
وبعد بعد بل دخل، أنه يستلزم عدم صومته بغيره من الأحاديث، وبها  
يصرف عن هذا الاحتياط، وكان ذلك ما وقف على شيء من طرق هذا  
الاحتياط، إلا على القبط المذكور انتهى

أخرج حلي، عائشة وأبو سلمة ما جاء عنهم من طرق كثيرة، مما  
يعني، حله حتى وإن كان عند الله، به صبح التواتر، قال أبو هريرة  
فأكثر، روايات عنه أنه كان يضيء، كما ذكره البخاري، ورواه أبو هريرة  
عن عائشة،





(٥) باب في الرحمة في التوبة بعد الذنوب

وحكى الساجي في خلاف محمد بن مسلمة انه قال انه يسمع صوته  
الصوم، وحكى عن الحسن بن علي بن فضال عن ابي بصير عن ابي  
العباس، وحكى فيه 'قولا اخر، قال محمد بن الحسن بن علي بن فضال  
المسألة في مدح محمد بن علي، وحكى فيه اختلاف آخر لبعض ثقاته قال  
الابي عن محمد بن مسلمة قال يفتي ويكره الصيام انتهى

وقال محمد بن علي بن الحسن بن فضال في المرأة اذا انقضت حيضها من قبل  
كذلك في الفرج من قبل، ويشط أن ينقض حيضها في طهر أو في  
أحد من قبل، منه في الصيام، قال الأوزاعي، والحسن بن علي،  
وعنه الثالث من قبل، والحسن بن علي، وعنه في الاعتقاد أو لم  
تقرط، لا حديث لبعض أصحابنا بخلاف أصحابنا

وبما أنه حسب يوجب الفرج فخير الفصل منه إلى أن يصبح لا يباح  
صومه كالحائض وما ذكره لا يباح فإن من طهر من الحيض يست  
صومه، إنما عليها حدث فوجب الفصل، فإن انقضت لم يجب  
للمسلم من وجده في الصوم أو كالحائض، وبما وجوب الفصل منه كذا،  
وجوب الحيض من الحيض، انتهى.

١٠ - باب في الرحمة في التوبة

عن محمد بن الحسن بن فضال عن ابي بصير عن ابي الحسن بن علي بن فضال  
عن ابي بصير عن ابي الحسن بن علي بن فضال عن ابي الحسن بن علي بن فضال

الفصل

تمت الرحمة في هذا باب، وما اختلف العلماء في ذلك

(١) المصنف (٣٩٣/٤)

(٢) نظر في التوبة (٨/٢/٢)



والاحاديث من ائمة الناطق من قول داود صاحب عبد الله - شيرازي  
 "عن محمد الكوفي، روى الطحاوي عن يوم لم يستقيم وناصبه فودعته في  
 بضع بغير هل "لما فرغ من صياها انتهى قال هذا وروى عن ابي عبد الله  
 عن محمد بن عمار عن محمد بن داود، قال قاله روى عن ابي عبد الله  
 عن محمد بن عمار عن ابي عبد الله روى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله روى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله

عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله (رواه مطلقا بعد روى عنه - محمد بن  
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله روى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله روى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله روى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله روى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله روى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله

عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله روى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله روى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله روى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله روى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله روى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله  
 عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله روى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله

عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله روى عن ابي عبد الله عن ابي عبد الله

(١) قاله في ١/ ٢

(٢) ١/ ٢٣٢

(٣) ١/ ٢٣٦

سبب ذلك السح منه ذلك به نفي وأنو جمعه، وكبرها في رواية ابن د  
في العرض دار سقاء انتهى وفي الشرح الكبير<sup>(١)</sup> قد روي كره مقدمة  
جماع كسك وفكر، وبطلان فحسب سلامة من مني ومدي والأعظم ما شئت  
وأرى به عليه عدمها خرجت مقدمة الجماع، لا ما توهم عدم سلامته، انتهى،  
وبعد في كلام النبي ما في مخرج الحديث

### تكميل

قال الثورياني اجمعوا على أن من فكل رجباً فلا شيء عليه، فإن أدر  
فكذلك عند الخصم والشافعية، عليه الخصم عند مالك، وعن أحمد بعضهم  
وإن أئسي هذه صوره اتفاقاً، انتهى ولا يصح حكاية الإجماع بما تقدم من  
حديث أنها بعض مطلقاً، فإن ابن عباس إذا قل فأسي بعد بلا خلاف دار  
من أئسي هذه صوره، وقد روي حيفه والشافعية لا بعضهم، يروي  
عن الحسن بن سعيد والأوزاعي والأعمش سهولة كالفصل كذا في النبي

قال الحافظ<sup>٢</sup> اختلاف فيما إذا سار أو قل أو نظر فأقول أو أمدى،  
فإن الكويون والسامعي بعضي إذا سار في غير نظر وخصاء في الزمان،  
وإذا سار في بعضي في كل ذلك، وإذا سار في أمد في بعضي فقط،  
وأي عن ابن دهم عن مالك روي خصاء يعني سار أو قل فأخذ رسم  
بعد ولا أرى، أنكره غيره عن مالك، وقال من فداء إن من فأقول فأفطر بلا  
خلاف، كما قال، وبه نظر فله حكمي من حرم أنه لا بعض روي ثري وأول  
دما وذهب إليه، انتهى قلت واستثنى ما أخرجه خروج نبي في السدي من  
يستخرج منه في الشرح الكبير

(١) ٤١٨/١١

(٢) أخرجه في الشرح الكبير ١٤٦/٢١







يُغْفَرُ لَهُ ذُنُوبُهُ كُلُّهَا وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَأَمَّا مَنْ سَرَّ  
 دُونَ سَبْعِينَ مِائَةً رَجُلًا فَهُوَ كَمَنْ سَرَّ سَبْعِينَ  
 أَلْفًا وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ  
 وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ

وَبِهِ جَمْعٌ وَلَهُ مِائَةٌ مِنْ مِائَةِ أَلْفٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ  
 وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ  
 وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ  
 وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ

أَمَّا مَنْ سَرَّ سَبْعِينَ مِائَةً رَجُلًا فَهُوَ كَمَنْ سَرَّ سَبْعِينَ أَلْفًا وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ  
 وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ  
 وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ  
 وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ

وَأَمَّا مَنْ سَرَّ سَبْعِينَ مِائَةً رَجُلًا فَهُوَ كَمَنْ سَرَّ سَبْعِينَ أَلْفًا وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ  
 وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ  
 وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ  
 وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ وَهُوَ فِي رَحْمَةِ رَحِيمٍ

(١) سورة الاحزاب الآية ٢٤

(٢) التوبة (١٦٠)

(٣) سورة الاحزاب الآية ٢٤



٥٠ ..... ٥١ ..... ٥٢ ..... ٥٣ ..... ٥٤ ..... ٥٥ ..... ٥٦ ..... ٥٧ ..... ٥٨ ..... ٥٩ ..... ٦٠

٥٠ - ... ..  
 ٥١ - ... ..  
 ٥٢ - ... ..  
 ٥٣ - ... ..  
 ٥٤ - ... ..  
 ٥٥ - ... ..  
 ٥٦ - ... ..  
 ٥٧ - ... ..  
 ٥٨ - ... ..  
 ٥٩ - ... ..  
 ٦٠ - ... ..

٥١ - ... ..  
 ٥٢ - ... ..  
 ٥٣ - ... ..  
 ٥٤ - ... ..  
 ٥٥ - ... ..  
 ٥٦ - ... ..  
 ٥٧ - ... ..  
 ٥٨ - ... ..  
 ٥٩ - ... ..  
 ٦٠ - ... ..

٥١ - ... ..  
 ٥٢ - ... ..  
 ٥٣ - ... ..  
 ٥٤ - ... ..  
 ٥٥ - ... ..  
 ٥٦ - ... ..  
 ٥٧ - ... ..  
 ٥٨ - ... ..  
 ٥٩ - ... ..  
 ٦٠ - ... ..

١ -

٢ -

٣ -

٤ -

٢٧٦ -

١ -

٢ -

٣ -

٤ -

٥ -

٦ -

٧ -

٨ -

٩ -

١٠ -

١١ -

١٢ -

١٣ -

١٤ -

١٥ -

١٦ -

١٧ -

١٨ -

١٩ -





۱- ...

...

...

...

...

...

...

...

...







ذہونہ علی نفسہ، وقد ورد عند بعضی من یروونها ویقولون ان عمر ابن عبدس -  
رضی اللہ عنہما - ایضا ان یحفظ<sup>١</sup> قری آخری بین شیخ و الشافعی،  
فکرہا لیشافعی و یحفظ لاصح وهو - یورد عن ابن عباس، أخرجه ثالث  
و یسجد بن منصور و غیرہما، و قد فی حدیث یروون عن قہما صحیح، خرج  
احدہما أبو داود من حدیث أمی - و لا یخرج حدیث حدیث عبد اللہ بن  
عمر، بن لعاس الخ

قال القسیمی<sup>٢</sup> أخرجه حماد والبیہقی فی التلخیص عن ای ابن عمر  
ع - كما عند نسبی رحمہ اللہ، فقال - رسول اللہ - قال: انما صام<sup>٣</sup>  
قال ولای - قال دعاء شیخنا - ذکرہ - و قد تم؟ قال نعم - قال منصر  
سجد الی بعضہ، فقال رسول اللہ ﷺ عند غصبت یوم یطعمکم ابی بھر،  
ان الشیخ یطلب نفسه، و فی مسندہ ابن یحییٰ صحاح فی الاحیاج -  
نسبی

وہو السنن فی<sup>٤</sup> أخرجه بیہقی عن عائشہ یروونها

قال مرزوسی<sup>٥</sup> وروى السمعانی باسمه صحيح عن عائشہ رضي  
عہ - انہ رحمہ اللہ فی القیۃ شیخ و عمر صام، و یروی عنہ الشافعی، و قد  
دار صاحب الروایۃ المطاوع - و لا یسہل یسند صحیح، ولا فرق ب  
انصرین بانشاف و الشیخ، و انصرین یسمی بملک نفسہ ولا یسند، لأن المعبر  
باصح و الشافعی جری علی غالب من أئمة السورج فی انکسار شہرہم

(١) نظر فتح دا ج ١٥٠، ١٥١

(٢) مسند بخاری، ٨، ١٥٨

(٣) قبل الاوصاف (١، ٢٥٠)، رقم الحديث (٦٥٩)

(٤) ١٠٦/٢١



وذلك أو بعد فإن الساعى هو صحيح وإن ينص ، كذلك قال  
ابن علقمة ، وقال القاضي مذهبنا فى - لصيام أفصح ، ابن أحمد .  
رضى الله عنه . أيضا بخره الصوم في السنة ، وبه حرم الحرام

الثالث : بخره في السنة لا يجرى له صيام ، وحب قضاءه في المحصر  
لظاهر حديث عائشة رضي الله عنها من بخر أشرف وقوله لا ليس من أسر الصيام  
في سنة . وهذا قول بعض أهل بظاهر ، وحكي عن عمر وابن عمر ، من  
خرجه ، وشرفه في أيامهم ، ثم لم يجره ، وحكى أشرف عن ابن عمر ، من  
و : يا من علي الأصحابي

وكذا حكى بهما الحديث ، وقيل : روي عن ابن عمر أنه صام في  
السنة حتى في المحصر . عن عبد الرحمن بن عوف ، أصح ما في السنة  
لا يصح في المحصر ، وقالوا : صومه لا في سنة يصح ، أصح ما في السنة ،  
إله في حديث الباب من كلام الثوري

و : السوفى . من : انظر نسخة \* ب : من ولا إجماع . وأكثر أهل  
العلم على أنه لا صيام حره . وروى عن أبي هريرة أنه لا يصح صومه  
إسافه . قال أحمد : وكان عمر وأبو هريرة . هي أنه صوم ياءه بالإعانة ،  
و روى - ثوري عن أبي سعيد عن عبد الرحمن بن عوف أنه روى أنصافه في  
السنة ، لم يصح في حقه ، وعامة هي العنق على خلاف هذا القول .

قال ابن سبويه : هذا قول من يروى عن عبد الرحمن بن عوف ، بخره  
اللعبة منهم . ابن جرير ، وحجيم - روى عن حمزة بن عمرو الأسلمي أنه  
قال : سمى بخره في السنة ، لا سمى بخره في السنة ، فأظهره ، ومن  
لفظ سائى قال : هو بخره الله فمن أحله لم يصوم فلا





أوردوه والرواية الثانية لأحمد لا يباح له الصبر ذلك اليوم، وقد قول  
 مكحول وأثره في يحيى الأنصاري ومالك والأثر في إسماعيل وأصحاب  
 الرأي، لأن الصوم عبادة تختص بالصبر والصبر، وقد جئنا فيها بحكم  
 الصبر، وإذا ثبت هذا فإنه لا يباح له الصبر حتى يذهب اليقوت وراء ظهره،  
 وقال الحسن بن علي بن فضال، روي نحوه عن عطاء

قال ابن عبد البر قول الحسن، وأما ما قيل من أن الصبر لا يباح في  
 صبر ولا أثره، وقد روي عن الحسن بن عطاء، وروي عن محمد بن كعب بن  
 أنس بن مالك في رمضان وهو يريد الصبر، وقد روي له عنه أنه  
 يطعم فأكله، فعلى من ساء؟ ساء، ثم جاب قول الرضا بن حنبل  
 حسن، ولما قوله لعيسى «فَصِرْ بِهَذَا يَوْمًا أَكْبَرًا» الآية، وهذا شاهد لا  
 يصفه بكونه صابرًا حتى يخرج من البلد، ومهم أن يكون في البلد منه حكم  
 الصابر، ولهذا لا يصبر الصلاة، وأما أنس بن حنبل أنه كان قد مر من  
 البلد خارجًا، فإنه قال، محمد بن كعب بن علي بن فضال، انتهى

وفي قول ابن أبي شيبة (١) «يسن الصبر يومئذ» لا يباح له الصبر، ويكره  
 صومه، ولو لم يجد المشقة، لكن لو سافر لم يصبر حرما عليه، وهكذا في  
 البراءة، وهي الأثر في الصبر، من سئل «لماذا» الصبر، قال من صبر  
 صبر، وعليه الصبر، لكن الصوم صبر له لم يصبر، فليكن صبره وصبر  
 الصبر

وفي «الشرح الكبير» (٢) «حاشية» يمدح في ما لا يصبر من يومه  
 شرهه، لأنها صبره، وفتن في الصبر، وصل لمحل بدأ يصبر

(١) سورة البقرة الآية ١٨٥

(٢) (٢٤٣، ١)



٦ - حدثني محمد بن ... عن ... عن ... عن ...  
عن ... عن ... عن ... عن ...  
عن ... عن ... عن ... عن ...

في يوم مشي في ... والثالث سبع في ... بل ... يعني ! ثم  
بعد الفجر لا يمر ... والرابع ثم هو الصيام من الحلال ... بعد الفجر هذا  
السرور الآخر لا ينبغي له ... هي ... إن كان ... - هر  
باصدوم ... من ...

فمن ... (ممن أحسن ... الله ... بخلاف ...  
الذلة ... فصل في ...

٥٨١ - ... - ... - ...  
... من ... من ...  
... من ... من ...  
... من ... من ...  
... من ... من ...  
... من ... من ...

... من ... من ...  
... من ... من ...  
... من ... من ...  
... من ... من ...  
... من ... من ...  
... من ... من ...



روى عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال: من كان له دين عليه فليؤدبه، ومن كان عليه دين فليؤدبه، ومن كان له دين عليه فليؤدبه، ومن كان عليه دين فليؤدبه.

عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال: من كان له دين عليه فليؤدبه، ومن كان عليه دين فليؤدبه، ومن كان له دين عليه فليؤدبه، ومن كان عليه دين فليؤدبه.

عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال: من كان له دين عليه فليؤدبه، ومن كان عليه دين فليؤدبه، ومن كان له دين عليه فليؤدبه، ومن كان عليه دين فليؤدبه.

عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال: من كان له دين عليه فليؤدبه، ومن كان عليه دين فليؤدبه، ومن كان له دين عليه فليؤدبه، ومن كان عليه دين فليؤدبه.

عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال: من كان له دين عليه فليؤدبه، ومن كان عليه دين فليؤدبه، ومن كان له دين عليه فليؤدبه، ومن كان عليه دين فليؤدبه.

عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال: من كان له دين عليه فليؤدبه، ومن كان عليه دين فليؤدبه، ومن كان له دين عليه فليؤدبه، ومن كان عليه دين فليؤدبه.

عن ابي عبد الله عليه السلام انه قال: من كان له دين عليه فليؤدبه، ومن كان عليه دين فليؤدبه، ومن كان له دين عليه فليؤدبه، ومن كان عليه دين فليؤدبه.



۱۰۱ حج فی محرم الشریح عن ابی حمیضہ، وهو یوسف۔ قال: إن من أسبغ  
عبدہ، مضد فی محرم ثم ساد بعد ذلك فیس له أن یطهر، لقوله تعالیٰ  
﴿فَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فَلْيُصَلِّ﴾، فإن وہاں آیت اہل ثعلبہ لا یطہروا وہی  
من اسبغ مضد من الصلوة، ثم ساد من الصلوة بعد صلح من ابی عمر۔  
ومنی انہ علیہا۔ فان قوله تعالیٰ ﴿فَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فَلْيُصَلِّ﴾ صحیح  
قوله ﴿فَمَنْ شَاءَ مِنْكُمْ فَلْيُصَلِّ﴾ فی شریک (۲)، فی اصحیح صحیحین بحديث  
ابی یاسر التمیمی۔

وقال ابن دسلاخ قد اخرجت النجباء في ما قبل هذه الآية أي قوله  
 قد في النص **لَمْ يَكُنْ كَثِيرًا قَبْلُهَا** (١٤) قد على وابن عباس وسعيد بن  
 جابر عائشة ابنة من النجباء وهي لا عهد وأبو جابر وعنده  
 سليمان بن جعفر دخول الشجر وكان فيها ابن أخته في ذلك وأهلها فيكم  
 صبيته سافر بعد ذلك أو أقام به بطور من دخل على ربه في سفره  
 ومن جملة الآية من شهدوا تشييعه أو اخرجت قبضته ما دعه فيها أو  
 سافر بطور وعليه بدل الآية بتأنيده انتهى

والمسألة الثالثة من بين القضايا هي قضية بطور له (تصار) وله صريحتان الأولى هي «التمج» استدل بالحديث على أنه لا يجوز في السفر ولو نوى عبادة من الليل، وأصبح صائماً وهو قول الجمهور ومعهما أكثر المتأخرين، في وجهه ثمة ما لا يضر، كأنما حسمه فائمه ما وقع في الأدبيات من تعيين القول به على صحة حديث ابن عباس هذا، وهذا كله فيما لم يرد في الأصول في السفر، قال النووي<sup>(١)</sup> إن نوى المسافر الصوم في سفره لم يدرى أن يقدر له ذلك، وأجيب قول الشافعي به، عقاباً منه لا يجوز له

(٤) - مدبره بنجره ٤٨٥ ١٨٥٢

$$\langle \mathbf{r} | \mathbf{r}' \rangle = \delta(\mathbf{r} - \mathbf{r}') \quad (2)$$

القطر، وقال مرة أخرى إن صبح حميت كريد لم آت به أن يقطر، و  
مالئ أي أعطه معه الخصاص والكرو، انهم

أما الصورة الثانية وهي صورة مضموم وهو مقيد بم سافر في سنة  
سنة ١٢٠٢ هـ يغزو في سنة ١٢٠٢ هـ مع جمهوره وواله أحمد وأسد  
سوار واحد ثمري مصنف بهذا الحديث طاعة له في سنة ١٢٠٢ هـ  
لذي خرج فيه من السيد الحسن كذا في سنة ١٢٠٢ هـ في سنة ١٢٠٢ هـ  
سنة ١٢٠٢ هـ في سنة ١٢٠٢ هـ في سنة ١٢٠٢ هـ في سنة ١٢٠٢ هـ  
سنة ١٢٠٢ هـ في سنة ١٢٠٢ هـ في سنة ١٢٠٢ هـ في سنة ١٢٠٢ هـ  
سنة ١٢٠٢ هـ في سنة ١٢٠٢ هـ في سنة ١٢٠٢ هـ في سنة ١٢٠٢ هـ  
سنة ١٢٠٢ هـ في سنة ١٢٠٢ هـ في سنة ١٢٠٢ هـ في سنة ١٢٠٢ هـ

[illegible]

قال تاجي<sup>١</sup> : الظاهر من سني الحديث أنه إنما فُطر لثلاثين  
صعدة الصوم فيستوفى في يوم واحد ، ثم ثلثه ، ويصوم أو يكون  
نصفه ، في يوم فطر بعد أن يؤتى به ليلة ثلثه ، وقد قيل أنه يؤتى به الفجر بعد  
أن يثبت الحجاب بعد ورده ولا طريق إلى معرفة ذلك ، وإذا حصل الصوم إلا بـ  
وحيب أن يحمل ثلثه على ما جبهه ، ونحوه التقوي بعدد ، فالصواب به  
أن يكون صعدة ، سبع لفطر بعد صعدته إلا بوجود الضحك لبعض الناس

( ) ۱۰۵۹۸۷۶۵۴۳۲۱۰ ( )

(24)  $\frac{1}{2} \log 2$  (7)

[illegible]

تاریخ و جغیہ کا مفاد : اس کتاب کا مقصد ہے کہ  
میں نے اس کتاب میں جو خط سے پتہ چلتا ہے وہ یہ ہے کہ  
میں نے اس میں جو خط سے پتہ چلتا ہے وہ یہ ہے کہ  
میں نے اس میں جو خط سے پتہ چلتا ہے وہ یہ ہے کہ  
میں نے اس میں جو خط سے پتہ چلتا ہے وہ یہ ہے کہ

بما أن هذه هي الطريقة الأولى التي تم استخدامها في هذا المجال، فإننا نلاحظ أن هذه الطريقة قد استخدمت في العديد من المجالات المختلفة، مثل:

قال من عرف من الله ما يحج به وقتها مع هذه المبرور في  
عالمه وله من هذا المجد لا ينجلي القدر والكرامات في  
الذي عرفه في ذلك المجد هو في هذا المجد الذي لا يذوق  
بمجاهدة نفس امارات كبرية من مع من يرى المصوم في سيرة له ولا  
منه ولا في يوم في يومه نفس له في يومه انفس

والتحسين لا يوجد احد في اي من هذه النواحي رضي الله عنها -  
فانما نرى حقها في كل شيء ، فكل ما في ذلك اليوم جسدنا به نتأخر م ولو  
نصبر على غير ذلك كما كان يوم قضاء الفتناء . - - - ساء بعد ارضي









$$P_1 = \frac{1}{2} \left( \frac{1}{2} + \frac{1}{2} \right) = \frac{1}{2}$$

و يصرح عند حسن الفلانة ، في دفع المقصر ، بأن الفلانة - استعانة به -  
 من عند حوثية ، وأما ، فلان من الفلانة في عوارض "خبره  
 لا أنهم وشبهه

وحيث ان كل كلام او كلام الامام محصور في اربعة اشياء واولها انه

وكتب ابو نؤيد خروصيم عن تغريب خضعة - واسمي - في عهد - علي بن ابي طالب  
وصلى الله عليه وآله - بقاءاً لاجلهم في مصر - وبعثهم في كرهود كرهو  
في مصر - ابي

[illegible][illegible]





بارك الله فيهم

أبو صالح وثقال أبو محمد الحسين، صاحب جليل له نسخة جيدة  
في سير سبعة أئمة - وكان يسد النقص، وفيه خبر كثير الذي نقله  
محمد بن أبيه، ثم في «المحلاصة»<sup>١</sup>، من نسخة أحمد بن الحسين، وله أحمد  
وسبحون، ومجل ثمود

(قال أبو بكر بن أبي عمير) قال أبو محمد الحسين، له نسخة جيدة  
أصحاب مالك عن هشام بن أبيه عن عائشة، أو حمزة، وكذا رواه حمزة عن  
هشام، ورواه غير واحد عن هشام، وروى يحيى بن عمار، ورواه ابن وهب  
في «الموطأ» عن عبد ربه بن الحارث عن أبي «أمية» عن عروة عن أبي هريرة  
عن حمزة، وأبو الاسود عن أبي عروة، ورواه ذلك عن أبي ربيعة يحيى بن  
عبد الله، وهو أن يروى نسخة عن حمزة، أبي مزاحم، فحدثنا عن  
كل واحد منهما نسخة جيدة، فثبت بحمد الله

وخرجه البخاري في «صحيحه» عن هشام عن أبيه عن عائشة  
حمزة، قال أحمد بن محمد، هكذا رواه أحمد بن محمد بن هشام، ورواه أحمد بن محمد بن  
عبد الله بن عبد الصماني، ورواه أبي عبد الله طبراني، ويحيى بن عبد الله بن عبد  
الله بن أبي الأصبغ عن هشام عن أبيه عن عائشة عن حمزة عن حمزة عن حمزة  
عن حمزة، والحافظ في «مسند عائشة» ويحمل أن يكون لم يتصلح بينهم  
في حمزة، أو واه، ورواه أبو داود في «الأئمة» عن حمزة، ورواه عن عائشة عن  
فصة حمزة، وذكر الشيخ في «الاعتقاد» من رواية حمزة، فثبت عن أبي  
الاسود عن حمزة عن أبي مزاحم عن حمزة، ويخبر حمزة عن أبيه عن حمزة  
طريقين نسخة عن عائشة ونسخة عن أبي مزاحم عن حمزة، فثبت بحمد الله

وبنده في «الترغيب»<sup>٢</sup>

عن رسول الله ﷺ، في رجل حجلى (أصوم) فأصومته أبي القيسري<sup>١</sup> فقال له  
رسول الله ﷺ: «أنا كنت تصوم وبن بكه فاعطه»

أخرجه البخاري عن عائشة في ٣ - كتاب الصوم، ٣٣ - باب الصوم في  
المرء والإمارة

ومسلم في ٣ - كتاب الصوم ٧ - باب التحجير في الصوم، ويعطى في  
المرء، حديث ١٠٤١

أما رسول الله ﷺ في رجل (صوم) وهي رواية لمسلم - أسرد الصوم، وكذا في  
أبي داود وغيره (الصوم في السفر) يحمل الظن، ويغرض والأهم منهما  
وساقي البسط في ذلك (فقال له رسول الله ﷺ: - - - - - ثم  
يعطى) ظاهر الأحاديث التي وقع فيها في أسرد الصوم يدل على أن في  
النص، قال أبو داود المصنف في صريح أنه رمضان فلا يكون فيه حجة  
من من منع صوم رمضان في السفر

عن الحافظ<sup>٢</sup> هو كما قال بالنسبة إلى أبي حنيفة حديث أبي بكر في  
رواه مسلم عن علي بن إبراهيم قال: «أجد في قوة على انصباء في  
السفر من علي بن جراح»<sup>٣</sup>، فقال يثقل<sup>٤</sup>، وهي خاصة من الله عن أحمد بن محمد،  
ومن أحب أن يصوم فلا جناح عليه

وهذا يشعر بأنه من هو صام لفريضة، لأن له خاصة إنما تطلق في  
مفاد التواضع، وأصرح من ذلك ما رواه أبو داود والبخاري أن حمزة قال  
يا رسول الله ﷺ صاحب شهر، أعانجه، أسافر عليه، وأكرمه، وإنه ربما  
صادفني هذا الشهر، يعني رمضان، وإن أحد القوم وجدني أن أصوم أهوى  
علي من أن أؤخره، يكون ذلك علي، عن أبي ثعلبة بن جهم

قال الشيخ في «بدر»<sup>٥</sup> جعل ربه مسلم فربما على أن يكون في

(١) فتح الباري (٤/ ١٨١)

(٢) إسناده صحيح (١٠٤١)

فم و شہ سلطان بن ہودہ مصر ان دو قادیروں سے نہ کسی نے غور  
کیا کہ ان کی دولت سے ان کا کمال حاصل ہو اور دنیا کو وہ  
سب لایا کرتے تھے تو کیا نہیں آئے اس میں بھی حیلہ مایہ نہ رہی کہ وہ  
ہر بادشاہ و ظاہر و باطن کے سر میں وہ اس عہدہ بطریق وجود میں آئے

وكتب يواب المرحوم في شهر ربيع الأول سنة ١٢٨٠ هـ  
المرضى بالحمى : وكتب له خبره في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٠ هـ

يا اباي سوال عمره و فوّه حوّل ايسو ب مقلنا عيس عيس  
عيس، فصيل علي سو ايسو سو ايسو فوّه ايسو و لا حوّل عيس  
و سو لا ايسو، و عيس عيس و ايسو عيس و ايسو عيس  
اليسو و عيس عيس و ايسو عيس و ايسو عيس

[illegible][illegible]

و قال اجوبى امرى . . . . .  
سوم حفره . . . . .





و غیر از این که سبب باطل می شود از این جهت که لا یقطر - ترجمه  
آید و این حدیث را در بعضی کتب معتبره از امام احمد بن حنبل و غیره  
نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را  
در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند

و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره  
نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را  
در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند  
و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره  
نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را  
در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند

و در خلاف این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره  
نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را  
در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند  
و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره  
نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را  
در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند

۱ - در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند

۲ - در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند

۳ - در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند

۴ - در کتب معتبره نقل کرده اند و این حدیث را در کتب معتبره نقل کرده اند









١٧ - كتاب الطهارة

١٧ - كتاب الطهارة

١٧ - كتاب الطهارة

١٧ - كتاب الطهارة

١٧ - كتاب الطهارة

١٧ - كتاب الطهارة

(١٧ - كتاب الطهارة)

(١٧ - كتاب الطهارة)

(١٧ - كتاب الطهارة)





وإن أخطأ<sup>١</sup> في ربي الصلوة هو مقصور على ما في آت، تنهار قبل أن  
 يطر في ذلك شهر<sup>٢</sup> معه فجهلوه، وقال أحمد بن إسحاق - بنحوه وخبره  
 أحمد بن - لا يفي عند الحبيب ركني صوم، وهو آت، أي أنه يهر عنه  
 بين صوم بالجمع غيره في الجمع كما في الجمع عنه الكفار<sup>٣</sup>  
 إن نصر بغير الجمع قبل الجمع

هذا ما حكى الحافظ في حديث الإمام أحمد من خبر رابطة حكا  
 أهل فرقة، ضم، قيل حكاها بعد الصوم بغير الجمع، يدع في الصوم  
 إذا كان في يوم ثوب، في يومين صوم<sup>٤</sup>، في يوم واحد صوم، ثم قد صوم  
 في سنة من الصوم في طواف يوم ثوب، وجرها، صوم، لا به، والأحد  
 الصوم، والأفضل غيره، الصوم، لكن ما حكم من وجوب الكفارة للصوم  
 في رواية من صوم

في الصوم<sup>٥</sup> وإن أخطأ بالجمع في صوم، كما في آت، الصحيح منه  
 في صوم، عيب، رغب عنه، وكتابته، صوم، كذا، أي في  
 رخص الصوم<sup>٦</sup>، صوم من يومين صوم في صوم، أفطره ولا كفارة، لأنه  
 صوم لا يلزمه الصوم فيه وش، "صوم" لأنه عند بنية الصوم، فيقع الصوم  
 في صوم، وأما في صوم، وقع الصوم في صوم، فقد تحلله في أن  
 يجب أفكراه في حكم هذه الصوم، أي - يندم الإنسان بفطره فيجب  
 عليه كفارة كما في صوم، ويجب عليه الكفارة إذا جامع من وجب  
 عنه الصوم، صوم

(١) أنه أخطأ، ١٠٠

(٢) في شهر، ١٠٠

(٣) في الجمع، ١٠٠

والنحى حال ثالث هي الرضا بل يتقدم من سيرة وهو منقطع .  
وسرر منقطع حين ظهرت من حقيقته في رخصته أن لا رخصه .  
بصيرته أن شاء

ثم قال الرضا في ذلك أنظر على الأول فلا كدرة عند مالك وهي حبيبه  
واشعري، وقال بمعبره واجي كدرة عليه الكدرة، ولا حقه له في سر ولا  
بطل، لأنه أبو نصر، انتهى قال الساجي<sup>(١)</sup> في نظر دهر مالك لا كدرة  
عند مالك هو حبيبه، وقال بمعبره واجي كدرة عليه الكدرة، وأنه قال  
الشافعي، وحده قول مالك أنه معنى من عارون أول النصوص لأسماء الكدرة فإذا  
نظر بعد استناد النصوص انظر الكدرة، انتهى

قلت ما حكى الساجي من مدرك الشافعي حبه فله هو النصوص وما  
حكاه الزوايدي لا يصح، وهو شرح الساجي<sup>(٢)</sup> حدود سر بعد الجمع لا  
يسقط الكدرة، لأنه كان من أهل النحوى حال الجمع، انتهى

قلت مع سقط الكدرة عند الحبيبه ففي أثار المختارة<sup>(٣)</sup> بحسب  
قال عقب النام حرم يوم من رمضان سافر به لكي لا كدرة في النظر

(قال يحيى قال مالك) - صي الله عنه - (في الرجل) الحسام (يلتمس من  
سفر وهو منقطع) يسير (أمرأته) أبى (منقطع حين ظهرت من حقيقته) ولديها  
أو هي أيضا قدمت من سفر (في رمضان) إلى لزوجها - بصيرته، أي بجدها  
(أما شاء) وروى عن حماد بن زيد - قدم من سفر فوجد سرأته قد ظهرت من  
حقيقته فأعيبه - كذا يأتي عن الشافعي<sup>(٤)</sup> في ما جاء في قضاء رمضان

قال الساجي وصل ذلك أن من أنظر قلوع مع النظر مع العلم لا ولا  
اليوم من رمضان فانه يستقيم العصر عنه يومه، وإن الب التعلل مثل حدته

(١) الساجي (٢/٢٥)

(٢) (٢/٢٦)



وقال الموصي<sup>١</sup> إن الاحتياج هو الفرق إذا اضررت به لأمره من غير  
 حمد وإيمان احتاجاً عليه كقارئة، رها قول ذلك وبعدها، وأحسن  
 وبسبب ما في إسحاق، والثانية لا كقارئة عليه، وهو مذهب الشافعي  
 في حقيقته، لأنه نظر بعينه جميع ما غلب عليه، ولا لأجل عدم وجوب  
 كفايته ولا غير في وجوب ولا إجماع ولا قياس، ولا يصح تقياس غيره  
 احتياج في شرح، لأنه أجمع، سبيل أنه يوجبها من غير إنزال، ويحبب  
 به، إذا كان، معروفاً ويظهر به اثنا عشر حكماً، انتهى.

وقال الشافعي من رضي بتعريض جميع احتججه، أو قدره من  
 مقطوعه، عامداً محارفاً، لا مكرهاً عالم<sup>٢</sup> بحريجه في شرح، وهو در<sup>٣</sup> من  
 آدمي، عيه كاليقظة، ولو در ذلك وهو مكلف لا كصبي، أو مراهق، أو  
 أحمق، أو غافل، أو كافر، ولا كفارة على المرأة لمصاها من غيرها  
 بسبب ذلك، معروض بحسن وسوء، ولا كفارة ما عطف بعينه لجمع كالأكل  
 والشرب، وشرح بالإجماع ما هو من السريين والجماع، وبسبب ذلك  
 بعد بقائه، ليس فيه ذلك، قد في شرح الفاعل، منبر.

وقال الشافعي كثر بحيث إن أحد ينظر في ذلك ومضاهي من لا  
 يفرقه، أو حبه شدة عظم، أو زيادة من استحقاقه لغيره المشهور، لا موقفاً  
 سائلاً من غير عاصم بالحرمة لا حالاً كحديث عهد بالسلام يعطى بفسخ  
 بوجوب الحسم سواء كان وجبة أو امرأة، أو كذا ولو نحو حصاة صلبة  
 بحدقه، أو ضرب بهم لا من نحو ثقب، أو أخراج ميراً دليلاً أو مباشرة من  
 إله ناداه نظر أو فكر، كذا في الشرح الكبر، انتهى.

وقال حنيفة أبو جهم، مكلف ألباً مشفق، لا مينة، نهية، أو

(١) نظر المصنف (٢) ٧٧



د أنه في رمضان وأنه وطئها، حدثت في ظاهر أنها وعتاد جدي في عهد  
 المجتمع في حديث أبيات أنه كان عاصياً وفي عهد عتاده أنه كان ليلاً،  
 ومبرقاً ولا يرم من اجتماعهما في كونهما من سي ساطع، وفي عهد الكدرة  
 وكونه حرنه، وفي كونه كل منهما كان لا يدر على شيء من خصائصه بعد  
 نصيبه وصدر أيضاً في بقاء المعايير بينهما

وأخرج ابن عبد البر في ترجمته هذه الحراسي من «التمهيد» في  
 عهد عن صديق بن الصديق أن الرجل سي وقع على ماله في رمضان في  
 عهد القسي بنته من سليمان بن صخر، قال ابن عبد البر: «أول حلاً وعماً لأن  
 محفوظ أنه صاهر من امرأته ووقع على ماله في ذلك»، لأن ذلك في  
 النهار، انتهى

هذا<sup>١٦٦</sup> ويشتمل أن يكون عوته في الروية المذكورة في «التمهيد» وقع  
 عن امرأته في عهد، أي سلاً بعد أن طهر علا بكم وهذا ولا يرم  
 لأبعد، ووقع في صاغت المص من شرح ابن النجاشية ما يروى أن هذا  
 الرجل هو أبو بردا بن بسا، وهو وهم يظهر من تأمل فيه كلامه. انتهى قال  
 صاحب «المطالع»: هذا خبر لا ذكره ابن بسكوان فليترك

قال النسي<sup>١٦٧</sup> لا شك أنه غيره لأن ابن بسكوان صنفه في ما أخرجه  
 ابن أبي شيبة وغيره، وذكر الحديث، ثم قال والمظاهر أنها واعتاد، قال في  
 عهد المجتمع في حديث أبيات أنه كان عاصياً، وفي عهد سنة بن صخر في  
 ثلث كان ليلاً، كما في رواية أبي حنيفة، فامروا واجتماعهما في كونهما من

(١٦) انظر المخرج ورواياته (١٦٨٩)

(١٧) في المخطوط في فتح الباري (١/١٦٦)

(١٨) انظر عند القدرية (١٠٨)

















بإيمان صادق، ولروى المرحوم العلامة النجاشي عنه عن معوية بن وهب  
بإسناده

قال الشعبي<sup>١</sup> : إسماعيل بن عمار في الحديث يقول عن جابر بن عبد الله  
الكوفي، وأبي بكر والأشعث، الأصغر والكبير، وهو من أصحاب أبي حنيفة  
وأصحابه، وحماد بن عمار قالها مستنداً بما رواه النجاشي عن حماد بن  
إسماعيل بن سالم عن حماد عن أبي هريرة أن النبي ﷺ أمر الذي أخطأ في  
رمضان يوماً بقتله، لظهاره إياه

قلت : لأحداث التي وردت في هذا الباب كلها معتدلة بحسب الأصول  
عن ملاحقها، ولا شك أن حديثه بوجه أصح لإسناده، ولا كلام في  
ذلك، إنما الكلام في أن من روى عنه كونه في كفارة من روى كفارته م لا  
يصح لأرواها المطلقة الصحيحة، وهي بهذا حجية قبيحة - ما ذكره - من  
حديث السوداء خارج عن البحث ليس في ذلك، وفيه غلط واضح، فلو كان  
مؤثراً لكان أبه الظاهر معلوماً

وفي الحديث : لنا وجهان أحدهما : لا يؤمنون بشيء سمعوه، وهو إل  
كما استدلوا به أحمد وغيره من أصحابنا في بعض وجوه انتصاب  
لغير واحد من هؤلاء القليل بكون واحد منهم وهذا لا يجوز والثاني طريق  
مشايخ العراق، وهو أن حديثه مطلق على المقيد بسخ لا لئلا ولا من لا يسبح  
(باب من سجد لله بحكمه فلا يجوز سجد انتساباً بالقبائل ولا غير ذلك)  
نفي

قال المحقق في «الحدود للقرقرة»<sup>٢</sup> : أخطأ في بوجه انتكافه عن

(١) نسخة مثلاً ٩٠، ١١١، ١٢١

(٢) نظر - ١٢٥، ١٢٦







فقد برعته الشكر مطلقاً، وحكي عن من التحصن وجنب بطنه بغير  
 له حكمة، وقيل غير ذلك انتهى

والألم في السرج عليه<sup>١</sup> الأقوال في ذلك به<sup>٢</sup> السرج  
 وجب كصحة<sup>٣</sup> السرج<sup>٤</sup> السرج<sup>٥</sup> السرج<sup>٦</sup> السرج<sup>٧</sup> السرج<sup>٨</sup> السرج<sup>٩</sup> السرج<sup>١٠</sup>  
 إلا لا يلى لدهم<sup>١١</sup> السرج<sup>١٢</sup> السرج<sup>١٣</sup> السرج<sup>١٤</sup> السرج<sup>١٥</sup> السرج<sup>١٦</sup> السرج<sup>١٧</sup> السرج<sup>١٨</sup> السرج<sup>١٩</sup> السرج<sup>٢٠</sup>  
 الألفه وهو هو السرج<sup>٢١</sup> السرج<sup>٢٢</sup> السرج<sup>٢٣</sup> السرج<sup>٢٤</sup> السرج<sup>٢٥</sup> السرج<sup>٢٦</sup> السرج<sup>٢٧</sup> السرج<sup>٢٨</sup> السرج<sup>٢٩</sup> السرج<sup>٣٠</sup>

والسرج<sup>٣١</sup> السرج<sup>٣٢</sup> السرج<sup>٣٣</sup> السرج<sup>٣٤</sup> السرج<sup>٣٥</sup> السرج<sup>٣٦</sup> السرج<sup>٣٧</sup> السرج<sup>٣٨</sup> السرج<sup>٣٩</sup> السرج<sup>٤٠</sup>  
 هناك ككفاية الظاهر في السرج<sup>٤١</sup> السرج<sup>٤٢</sup> السرج<sup>٤٣</sup> السرج<sup>٤٤</sup> السرج<sup>٤٥</sup> السرج<sup>٤٦</sup> السرج<sup>٤٧</sup> السرج<sup>٤٨</sup> السرج<sup>٤٩</sup> السرج<sup>٥٠</sup>  
 السرج<sup>٥١</sup> السرج<sup>٥٢</sup> السرج<sup>٥٣</sup> السرج<sup>٥٤</sup> السرج<sup>٥٥</sup> السرج<sup>٥٦</sup> السرج<sup>٥٧</sup> السرج<sup>٥٨</sup> السرج<sup>٥٩</sup> السرج<sup>٦٠</sup>  
 السرج<sup>٦١</sup> السرج<sup>٦٢</sup> السرج<sup>٦٣</sup> السرج<sup>٦٤</sup> السرج<sup>٦٥</sup> السرج<sup>٦٦</sup> السرج<sup>٦٧</sup> السرج<sup>٦٨</sup> السرج<sup>٦٩</sup> السرج<sup>٧٠</sup>  
 السرج<sup>٧١</sup> السرج<sup>٧٢</sup> السرج<sup>٧٣</sup> السرج<sup>٧٤</sup> السرج<sup>٧٥</sup> السرج<sup>٧٦</sup> السرج<sup>٧٧</sup> السرج<sup>٧٨</sup> السرج<sup>٧٩</sup> السرج<sup>٨٠</sup>  
 السرج<sup>٨١</sup> السرج<sup>٨٢</sup> السرج<sup>٨٣</sup> السرج<sup>٨٤</sup> السرج<sup>٨٥</sup> السرج<sup>٨٦</sup> السرج<sup>٨٧</sup> السرج<sup>٨٨</sup> السرج<sup>٨٩</sup> السرج<sup>٩٠</sup>  
 السرج<sup>٩١</sup> السرج<sup>٩٢</sup> السرج<sup>٩٣</sup> السرج<sup>٩٤</sup> السرج<sup>٩٥</sup> السرج<sup>٩٦</sup> السرج<sup>٩٧</sup> السرج<sup>٩٨</sup> السرج<sup>٩٩</sup> السرج<sup>١٠٠</sup>

في النجوم<sup>١</sup> السرج<sup>٢</sup> السرج<sup>٣</sup> السرج<sup>٤</sup> السرج<sup>٥</sup> السرج<sup>٦</sup> السرج<sup>٧</sup> السرج<sup>٨</sup> السرج<sup>٩</sup> السرج<sup>١٠</sup>  
 السرج<sup>١١</sup> السرج<sup>١٢</sup> السرج<sup>١٣</sup> السرج<sup>١٤</sup> السرج<sup>١٥</sup> السرج<sup>١٦</sup> السرج<sup>١٧</sup> السرج<sup>١٨</sup> السرج<sup>١٩</sup> السرج<sup>٢٠</sup>

السرج<sup>٢١</sup> السرج<sup>٢٢</sup> السرج<sup>٢٣</sup> السرج<sup>٢٤</sup> السرج<sup>٢٥</sup> السرج<sup>٢٦</sup> السرج<sup>٢٧</sup> السرج<sup>٢٨</sup> السرج<sup>٢٩</sup> السرج<sup>٣٠</sup>  
 السرج<sup>٣١</sup> السرج<sup>٣٢</sup> السرج<sup>٣٣</sup> السرج<sup>٣٤</sup> السرج<sup>٣٥</sup> السرج<sup>٣٦</sup> السرج<sup>٣٧</sup> السرج<sup>٣٨</sup> السرج<sup>٣٩</sup> السرج<sup>٤٠</sup>  
 السرج<sup>٤١</sup> السرج<sup>٤٢</sup> السرج<sup>٤٣</sup> السرج<sup>٤٤</sup> السرج<sup>٤٥</sup> السرج<sup>٤٦</sup> السرج<sup>٤٧</sup> السرج<sup>٤٨</sup> السرج<sup>٤٩</sup> السرج<sup>٥٠</sup>

١ - السرج<sup>١</sup> السرج<sup>٢</sup> السرج<sup>٣</sup> السرج<sup>٤</sup> السرج<sup>٥</sup> السرج<sup>٦</sup> السرج<sup>٧</sup> السرج<sup>٨</sup> السرج<sup>٩</sup> السرج<sup>١٠</sup>

٢ - السرج<sup>١١</sup> السرج<sup>١٢</sup> السرج<sup>١٣</sup> السرج<sup>١٤</sup> السرج<sup>١٥</sup> السرج<sup>١٦</sup> السرج<sup>١٧</sup> السرج<sup>١٨</sup> السرج<sup>١٩</sup> السرج<sup>٢٠</sup>

٣ - السرج<sup>٢١</sup> السرج<sup>٢٢</sup> السرج<sup>٢٣</sup> السرج<sup>٢٤</sup> السرج<sup>٢٥</sup> السرج<sup>٢٦</sup> السرج<sup>٢٧</sup> السرج<sup>٢٨</sup> السرج<sup>٢٩</sup> السرج<sup>٣٠</sup>





في قوله

سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ يَقُولُ: «الْبَيْعُ الْفَسَادُ» أَيْ: الْبَيْعُ الَّذِي يَكُونُ فِيهِ غِبْطَةٌ أَوْ غَبْطَتَانِ  
بَيْنَ الْبَايِعِ وَالْمُبْتَاعِ

قوله «الْبَيْعُ الْفَسَادُ» أي: البيع الذي يكون فيه غبطة أو غبطتان بين البائع والمبتاع. قال أبو حنيفة: «الْبَيْعُ الْفَسَادُ» أي: البيع الذي يكون فيه غبطة أو غبطتان بين البائع والمبتاع. قال أبو حنيفة: «الْبَيْعُ الْفَسَادُ» أي: البيع الذي يكون فيه غبطة أو غبطتان بين البائع والمبتاع. قال أبو حنيفة: «الْبَيْعُ الْفَسَادُ» أي: البيع الذي يكون فيه غبطة أو غبطتان بين البائع والمبتاع.

قوله «الْبَيْعُ الْفَسَادُ» أي: البيع الذي يكون فيه غبطة أو غبطتان بين البائع والمبتاع. قال أبو حنيفة: «الْبَيْعُ الْفَسَادُ» أي: البيع الذي يكون فيه غبطة أو غبطتان بين البائع والمبتاع. قال أبو حنيفة: «الْبَيْعُ الْفَسَادُ» أي: البيع الذي يكون فيه غبطة أو غبطتان بين البائع والمبتاع. قال أبو حنيفة: «الْبَيْعُ الْفَسَادُ» أي: البيع الذي يكون فيه غبطة أو غبطتان بين البائع والمبتاع.

قوله «الْبَيْعُ الْفَسَادُ» أي: البيع الذي يكون فيه غبطة أو غبطتان بين البائع والمبتاع. قال أبو حنيفة: «الْبَيْعُ الْفَسَادُ» أي: البيع الذي يكون فيه غبطة أو غبطتان بين البائع والمبتاع. قال أبو حنيفة: «الْبَيْعُ الْفَسَادُ» أي: البيع الذي يكون فيه غبطة أو غبطتان بين البائع والمبتاع. قال أبو حنيفة: «الْبَيْعُ الْفَسَادُ» أي: البيع الذي يكون فيه غبطة أو غبطتان بين البائع والمبتاع.

قوله «الْبَيْعُ الْفَسَادُ» أي: البيع الذي يكون فيه غبطة أو غبطتان بين البائع والمبتاع. قال أبو حنيفة: «الْبَيْعُ الْفَسَادُ» أي: البيع الذي يكون فيه غبطة أو غبطتان بين البائع والمبتاع. قال أبو حنيفة: «الْبَيْعُ الْفَسَادُ» أي: البيع الذي يكون فيه غبطة أو غبطتان بين البائع والمبتاع.

١ - عن أبي حنيفة

٢ - عن أبي حنيفة

٣ - نسخة أخرى: «الْبَيْعُ الْفَسَادُ»

... ..

... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..

... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..

... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..

... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..

١) معرفة المصنف ٤ : ٢٩١

٢) ... ..

٣) ... ..

في طهارة الماء لا تراعى رودة الجسمين ولا حرورهما ولا  
 بكماله علمهما ولا ثقلهما من خلاف، مما قيل فيه في الحر والبارد  
 والمطبوخة والمكحلة وما هو فيها أو مني أو من حشاها<sup>١</sup>

وأما رذائيه، فتكونه هذه أسلأه في علاج الماء وجوده الكبار  
 مع بوجده في جانب بجمع وجود الحاجة إذا كان لا يسهل ثم يفرق ثم يسل  
 وغيره من الروج عليها لا يوجب حكمًا من سمعته وندبها فقيده من  
 يفسد من حره في عني بجمعه لا يفسد في تكون المبره من يكن حساسه  
 من الأخر ثم في جانب حكمه لا يفسد في جانب لا يشركه من  
 ما به الفهر البقاء حرمة المصنوع كمن لم يفسد بالفساد، فيستفيض على  
 لحكمه في حق ما يفسد في كل من ذكره في حق الباقين، ويحصل  
 يكون بعد فسدت من حكم المبره ما عرفه من كلاء ووجده في الماء  
 بها غير سوء، ثم ما يفسد يحافظ<sup>٢</sup>

قال من تركها في<sup>٣</sup> وفي «المعالم» بخطائي من منحصه في من  
 من حره الكفار دليل على أن على «إزالة كبره منه» لا من «موت منه»  
 و لما قام عنه دليل منحصص زاد من به نقصا من به تمامه، و  
 كان «فيه» «له» «توحيلى» «من» «معد» «كأن» «المعالم» «من» «ما» «در» «معد»  
 لا «ب» «فيه» «من» «على» «حرًا» «إد» «معد» «علم» «المصنوع» «في» «معد»  
 ولا «در» «به» «من» «له» «توحيلى» «لا» «الأدر» «في» «المعالم» «لا» «كفار» «معد»  
 «من»

رواه المصنف<sup>٤</sup> بسند صحيح المبره ما يفسد من خلاف في المذهب

١ - صحيح ابن ماجه ١٧٠/٢١

٢ - «المعالم» (١/١١٦) ٢

٣ - «المعالم» (٣/١١٦)



فقال يا رسول الله؟

ثم أجاب النبي ﷺ عن مسألة فأوجب فيها كفارة واحدة على امرئ، ثم ذكر في له بدت له لا شيء عنها من احتطائي وهذا غير لازم لأن هذا حكمه من لا عموم له وقد يمكن أن يكون المرأة معفأة بعد من موطن أو سفر أو يكون مكرهاً أو مائسة بصومها، أو نحو ذلك من الأمور، وما كان كذلك ثم يكر ما ذكره، فلهذا انتهى

وفي الكفارة فاما ما رواه عن أبي هريرة رضي الله عنه أن النبي ﷺ أمر رجلاً أظفر في رمضان أن يعلق رقعه بحديث خلو كفارة من لا يفطر وله وجهان، لأن سبب الكفارة حماية إمام الصوم، لا نفس التوابع، لأنه يصره في محل ممنوع له، وقد تحقق في جنبها بالمكسب من الفعل، كما يحصل من الممنوع، لأن الصوم عادة ظهر نفس الكفارة من قضاء الشهوس، وقد قصت شهوة كما هي شهوة، ألا ترى أنها لما كانت فيها من ليل واحد وهو قضاء شهوة بعد هو حرام محض شاركته في الحد كذا هي، انتهى

قلت و سئل عن وجوب الكفارة على المرأة بصاً عما سألني عن حديث السبع من قوله: ففعلت وفعلت (سبأني الكلام على هذه الرواية قريباً) وقال ابن العربي<sup>(١)</sup> لا ثبت في وجوب الكفارة عليها، لأنها انفردت في يوم رمضان هانك الحرة، فإن قيل ثم سجد النبي ﷺ عنها، فلهذا لا يثبت له بيان لها، انتهى

أقول يا رسول الله والله لا بد لي من هذا، فقال لي رسول الله ﷺ على أفقر مني يا رسول الله؟ قال يا بني هذا يسر بأنه فيه الزاد من من نصلي على من يصلي بالفقر، والله بين امرئ من في حديثه ما لا يراه من الله؟ قال

(١) معارضة (الاحمدية) (٢٥٢/٢)



في آخره فخرج مني وصحبت ر بوب ٩٧ . حتى بدت بنية

في آخر من علمه فأخرجه البراء بالعلم في (أما أحد أخرج) بسبب هي أنها  
تارة ما شاءه، ويجوز الدفع عار لغة العجم، قاله الأرقاني<sup>(١)</sup>

قلت وهذا على ما في أكثر السج الهندية والمصرية بالحاء المهملة في  
أحد وهي بنصبها بالعجم هي تنضارح تنكلم من توجد، فخرج منصوب  
عن النعموني، وهي المستندة عن النصف عليه ٩٧ هل يب نظر هي، لأن  
عاري<sup>(٢)</sup> بربيع على توصيفة، وصفت على بحيرة، ودر الرزكني  
الأن مرقوء على أنه د م م، وألف غيره من جعلها حجارة، وبارفع  
حصب مسمه، أنهر، هي أراد بوسم، وما أخر يبر، ونهض الشاري  
أفواله ما بي لاتبها - يريد بحر من - أهل بيت أفتر من أهل بي

وهذه رسول الله زه حتى بدت البنية، وهي رواية ابن اسحاق، حتى  
بدت بنية، ولأمر قوله في النسخ من من جريح حتى بدت ثابته، وتعلمها  
بمنحرف من أبيه، فإن ثابته من مائيم غنية، وصهر النسبي راحة الزيادة  
عني النسيم، ويحتمل ما، رد في صفة بنية أن صحته كائ سبباً على عائب  
أخره وفي كان لا بصحك إلا في من يعلق بالآخره، فإن كان في امر  
بني لم يرد هي التسم

فيل وهذه انقضت أنكر عيب وأجس كمل، صف قبل إن سبب  
صحته بنية كان من يباب حال الرجز حيث شاء غلاماً حتى نفسه واحد في  
قدانها بهذا أمكنه، فلما وجد الرخص طبع في أن يأكز ما أعطيه من كملها،  
وبل صحت من حال برجل في مدافع كلامه وحس تأبه وتلظفه في  
مطلب وحس بوسه في بزمته إلى منصوبه، كما في «الفتح»

(١) ١٧٢/١

(٢) «اللسان» ١٦٤/٤

(٣) «فتح الباري» (٢) ١٧

سَمَ دَلَّ - كَتَمَ

أُخْرِجَ ابْنُ بَحَارٍ فِي ٣ - كُتِبَ الصَّوْمُ ٢٠ - بَابُ إِذَا جَامَعَ فِي مَعَارِ  
وَبِمَعْنَى لَمْ يَكُنْ، فَصَلَّى عَلَيْهِ نَبِيكُمْ

وَمَعْنَى فِي ٣٣ - كُتِبَ الصَّوْمُ ١٤ - بَابُ تَعْيِظِ خَيْرٍ - جَمَاعَةٍ فِي مَعَارِ  
رَفَعَانِ عَنْ أَهْلِهِمْ، حَقِيقَةُ ٨١

وَالْأَبْجَدِي لَعَلَّ ١٢ صَحَّحَ بِهِ، إِذْ وَجِبَتْ عَلَيْهِ كِفَارُهُ بِمَحْرَجِهِ  
لَا جَدَا حَقِيقَةً وَجْهَهَا وَهُوَ مَعَ فَلَتَ غَيْرَ أَمَّ - هَذَا مِنْ فَعَّلَ رَأَى وَسَمِعَ رَأَى  
بِأَرْجَاءِ إِلَيْهِ سَمِعَ

(نَمَ قَالَ كَتَمَ) وَعَظَ ابْنُ بَحَارٍ أَطْعَمَهُ هَذَا، وَمِنْ أُخْرَى نَمَ أَطْعَمَهُ  
صَالَتْ، وَاسْتَدَلَّ بِهِ عَلَى النَّاسِ الْوَلَاةُ ١ - الْكِفَارَةُ سَمِعَ بِالْإِعْطَارِ كَتَمَ  
لَهُمْ عَنِ الْأَوَّلِيِّ قَالَ النَّبِيُّ هُوَ يُحَدِّثُ بِرَوَايَتِهِ عَنْ أَحْمَدَ، فَلَتَ هِيَ  
مَعْنَى وَتَرَوْنَهُ هِيَ أَيْضًا الْمَأْمُورُ، فَإِنَّ لَمْ يَكُنْ سَمِعًا نَظْمُهُ يَمْسِكُكَ سَمِعًا  
عَنْ سَخْلَافٍ فَيَرْفَعُ مِنَ الْكِفَارَاتِ، هَكَذَا لِي الْوَلَاةُ، وَاسْتَدَلَّ بِمَحْدُوثِ  
لَا عَرَابِي هَذَا

قَالَ ابْنُ بَحَارٍ ١ - وَهُوَ عَنْ لَعْنَتِ وَالصَّوْمِ وَالْإِعْطَارِ سَمِعَ الْكِفَارَةَ ١ - عَنْ  
فِي يَحْدُثُ لِرَوَايَتِهِ، بِدَلِيلِ لَ لَا عَرَابِي لَمَّا دَعَى إِلَيْهِ أَنَسِي ١٢ أَنْسَرَ خَيْرًا  
سَخَابَ هَذَا أَطْعَمَهُ أَهْلَهُ، وَبِمَعْنَى يَكْفَرُهُ أُخْرَى، وَهَذَا هُوَ لِأَوَّلِهِ،  
وَقَالَ الْوَهْرِيُّ: لَا يَكُنْ مِنَ الشُّكُوبِ وَهَذَا حَاصِلُ ذَلِكَ أَنْزَحَ لَعْنَتُهُ لَمْ يَكُنْ  
سَمِعَ ١٢ يَمْسِكُكَ هِيَ أَنْ يَدْعَى بِهِ الْعَرَبُ وَهِيَ بِمَعْنَى عَمَلٍ، لِأَنَّهَا كِفَارَةٌ، وَهِيَ  
مَعْنَى تَسْلُطُ نَائِمُهُ عَلَيْهَا الْكِفَارَاتِ، وَهِيَ وَبِهِ ثَابِتٌ عَنْ أَحْمَدَ وَهُوَ بِمَعْنَى  
فَوَافَقَ أَهْلَهُ خَيْرًا وَشَرًّا وَأَبَى ثَوْرًا، وَمِنْ الشَّافِعِيِّ كُنْ تَعْلِيْقُ

رَأَى: الْحَدِيثُ الْمَذْكُورُ، وَدَعَايَ الْمُتَضَمِّنُ لَا تُسَمِّحُ بِمَعْنَى دَعَا



لا سرور له لأن آخر النبي ﷺ معجزة على حصان ساء، ثم أتى  
النمر، فأمره بدمجه في الكفارة، فلو كانت تسقط بالمعجزة لكانت معجزة،  
نكر لما احتاج إلى إلقاء على هذه في الحال أو له في الكفاية وإطعام هذه،  
وطلب الكفارة في ذلك، ولم يبين ذلك، لأن ما عجز النبي ﷺ عن ذلك الحاجة جاز  
عنه لجمهور.

قلت: ولم يجر النبي ﷺ، بل قد عجز، فإن سرور لما أخبر أولاً أنه يسر  
عنه شيء كان معصراً قبل يقطع الكفارة عنه، ثم لما أعطاه وصار موسراً ذكر  
جواب أهله فأنشأ له في الأكل، وحينئذ لا يكون الاحتجاج بالحديث إلا على  
سقوط الكفارة عن مؤثر إنا احتاج إليه وقد بدلنا أحده خاسر.

والله مال لطيفي، إذ كان ما له النبي ﷺ طعام ينصدق به فأخبر أنه  
ليس بالمدينة أحوج منه، وقد قال النبي ﷺ: «خير الصدقة ما كان عن ظهر  
بهر»، فلم ير به أن يتصدق على غيره ويترك نفسه وعياله، لما قصي من دين  
بغير ما أطلعهم الله غوبه يومهم صار طعاماً لا مكفي سنين مسكيناً، فسقطت  
عنه الكفارة في دين الوقت، فكانت في ذمته إلى أنه يجدها، وصار كالمفسر  
ببهر وبهر، وبس في الحديث أنه قال: لا قدرة عليك، فهو.

وقال ابن العربي<sup>(١)</sup> في هذا وعصه هذا الرجل حرمه وأما اليوم فلا  
من الكفارة، والله عياض، قال الزهري، هذا خاص بهذا الرجل، أياح له  
لأكل من حرمه معه تسقط كفارة عنه بقره، وقيل هو مسرور، وقيل  
بحسن آية الله، يكفر به ويحرمه إنا أعطاه من لا يلزمه منه من أهله، وهو  
من بعض أشد العبد، وقيل بحسن آية الله، كغيره أن يكفر به جاز بغيره،  
أو بصفته عيه عند الحاجة بسبب الكفارة.

(١) «إيضاح الأحكام»، (٢٨٠/٣)

«قال ابن عباس: إذا كان يوم القيامة، أتت كل أمة بزعيمها، فأتى النبي صلى الله عليه وآله وسلم بآل بيته، فقاموا معه، فقالوا: يا رسول الله، أنت خيرنا، فأجابهم: «أنا خيركم، ولكني خيركم في الدنيا والآخرة، أما في الآخرة، فأنا خيركم، لأنني سأكون معكم في الجنة، وأما في الدنيا، فأنا خيركم، لأنني سأكون معكم في الدنيا، وأما في الآخرة، فأنا خيركم، لأنني سأكون معكم في الجنة».

فلم يبق من آل بيته إلا علي بن أبي طالب، فقام معه، فقالوا: يا رسول الله، أنت خيرنا، فأجابهم: «أنا خيركم، ولكني خيركم في الدنيا والآخرة، أما في الآخرة، فأنا خيركم، لأنني سأكون معكم في الجنة، وأما في الدنيا، فأنا خيركم، لأنني سأكون معكم في الدنيا، وأما في الآخرة، فأنا خيركم، لأنني سأكون معكم في الجنة».

فلم يبق من آل بيته إلا علي بن أبي طالب، فقام معه، فقالوا: يا رسول الله، أنت خيرنا، فأجابهم: «أنا خيركم، ولكني خيركم في الدنيا والآخرة، أما في الآخرة، فأنا خيركم، لأنني سأكون معكم في الجنة، وأما في الدنيا، فأنا خيركم، لأنني سأكون معكم في الدنيا، وأما في الآخرة، فأنا خيركم، لأنني سأكون معكم في الجنة».

المسألة الثانية: هل يجوز صرف الكسب في خدمة العامة؟  
والجواب: نعم، يجوز، كما تقدم من الأدلة، فمصرها عند الحاجة يصرف الزكاة، وجوز بذلك أهل الفروع، فيقولون: أن يكون المراد من التحديث من الفقهاء من يجوز صرف الزكاة فيهم في الآخرة وغيرها، فهي الزكاة المصدرة<sup>(١)</sup> لا يجوز دفع الزكاة من سهمه ولأولاد، بل من عياله، فيجوز لأولادهم أن يدفعوا

(١) الزكاة المصدرة ١٢٦٥/٢

(٢) ١٢٦٩/٢، ما ورد.





«جعلني من مصدري، علي أن أتعلمني وإن نحو الشيخان، علي إخراج حديثي قد  
مررتهم برفق» ثم أجلسه معه، كان يحدثني أنا وإن أراي، وكان كل يوم  
بعضني في حديثي و ثلاثه

قال العيني هو من اصحاب مير حمزة وثقه يحيى بن معين، و قد  
يعتبر من سببه ثقه فيما يروونه و يروونه فيه، حمزة، صدوقه ثقه، مأمون  
وقال العجلي ثقه من حديثه، و قد كان يروي صاحب حديث  
و قد وثقه انتهى

و اوردوا على حديثي بان أحاكم بقدر في كتاب النجوم به فوجد  
فيه من الحديث بغير هذا اللفظ، قال من تركه في السنة انذار فطني هذا  
الحديث من روايته في يومه كحديث في يومه معي معروف سليل ابنه،  
أخرج عنه مسلم في السنة ۵۰۰ رواه عنه هذه سقطها في خط رجل  
مجهول و يحتمل أنها سقطت سهواً من كتابه، و قد استأط من السلف حجة  
على من رواه، كيف أقدمت روايته ثم ذكر الحديث له من مثل الحديث في  
«التحصيل»<sup>(۱)</sup> و قد رواه الدارقطني من روايه سلامة بن طيل عن «نهاد»  
أنه

وقال الحديث<sup>(۲)</sup> أيضاً في مخرج آخر، استند بالحديث علم أنه قد  
يعد، لأن النهك ولا حراق محار من الحميات جودي أثر ذلك، فكانه  
جعل مخرج كنواع، و تابع، غير بنه الماضي، و قد مر ذلك ليس فيه  
حجة على وجوب ذلك على الناسي وهو مشهور من مائل والحمد لله  
أعظم نعمته والله معي، وعن أحمد بن محمد المذنب صاحب على الناسي

(۱) التحصيل: تعبير (۲/۴۰۷)

(۲) فتح الباري (۲/ ۱۶۱)



«مكثوا بترك استعماله ﷺ عن جماعة هل كان عن عبد أو نسائه وتركه لاستحصاله في العمل ينزل منزلة الصوم في القول كما المنهية وبعواب أنه قد يبين حاله بقوله «هيكك واحترقته قبل على أنه كان حامداً عارفاً بالحريم» وأيضاً فاحول ببيان في جماع في نهار رمضان في غاية الجهد، انتهى

وقال الأبي<sup>(١)</sup>: استعمله عن الناسي المجهول وهو مشهور قول مالك وصحابه، ورجعها عليه ابن الماجشون وابن حبيب، وروى عن مالك أيضاً، رويها قول ثالث أنه ستره ما شاء من الخير روي السوط فقال مالك وسكت والأورعي يقضي، وقال غيره لا يقضي، انتهى

وقال المومني<sup>(٢)</sup>: إذا جامع ناسياً فظاهر المذهب أنه كالعاقل، عن عبد أحمد، وهو لون عطاء وابن الماجشون، وروى أبو داود عن أحمد أنه ستره عن الجواب وقال الحسن<sup>(٣)</sup> أقول فيه سبأ وكان مالك والأورعي والليث بن عيسى النضر، دون الكفارة، لأن الكفارة ترفع الإثم وهو معطوط عن الناسي، انتهى

وقال ابن شد<sup>(٤)</sup>: إذا جامع ناسياً لصومه فإن الشافعي وأما حمزة بقولان لا قضاء عليه ولا كفارة، وقال مالك عليه القضاء دون الكفارة، وابن أحمد وأهل الظاهر عليه القضاء والكفارة، وبسبب اختلافهم في الكفارة الأثر القياس، أما القياس فهو تشبيه ناسي الصوم بناسي الصلاة، وأما الأثر فهو ما حرجه البخاري ومسلم عن أبي هريرة مروي عن من يسي وهو حاتم

(١) الإكمال، ٤٤١/١

(٢) المسمى، ٣٧٤/٤

(٣) بداية المجتهد، ٣٠٣/١٦







هو ولا خير سائله ولا في ذلك الجمعاء حيث ذكر القصة وأحييت بأن  
 جاء من صرق يعرف مجموعها أن بهذه الرياء أصلاً يصلح للاحتجاج وهو  
 الأورع في إيد كافر حتى واطعم نفسي سوءاً وبه صدم شديد حتى فيها  
 جفاء دست الجرم، ويلاحظ من سكر يوم صدم اسطر القصة، عند برزقاني

كان السوراني<sup>١</sup> من اصحاب صيرة واحداً يصنع فضيلة انفسه، سواء كان  
 في رمضان أو غيره، وهذا هو كثر نعمها، وكان شافعي في حد قوله من  
 لزم حذره لا بد عليه ومكي عن الأورع في ذلك، كثر انفسهم فلا  
 قص عليه لأنه صدم سهرين مد بعير ولنا في شيء فذلك مد جمع به صم  
 يده، ذكره ورواه في إيد ياسار، ابن ماجه في إيد السوراني

كان من العربي حداً لا بد صم الأورع في ولا إيد، وهل في  
 انفسه كلام وهو في انفسه العبدان فإل أن صم به قوم قدروا نفس عليه  
 لا يتكلم، صم، إيد في الحديث ذكر انفسه، الخلاف فيه شاذ، انتهى.

قلبت والأحلاف في إيد، صميت في انفسه، يلقب عبد ميسر على  
 صم حديث وصحة

قال الصنف وقد ورد الأمر بالقصة في هذا الحديث - وهو حديث  
 الزهري عن حبيب بن عبد الرحمن عن أبي هريرة - في رواية أبو أيوب، عنه  
 الجار وقتم بن سعد كلهم عن الزهري، وخرجه البيهقي عن طريق إبراهيم بن  
 سعد عن الثابت بن زهير، وحديث إبراهيم بن سعد في الصحيح عن الزهري  
 غير هذه الزائدة وحديث الثابت عن الزهري في الصحيحين، طريقها، مرفوعة  
 لروا أيضاً في نسخة سعيد بن المسيب وتابع بن جبير وحمير ومحمد بن  
 كعب بن مالك، ومجموع هذه الطرق يروى بهذه الرواية أصلاً انتهى

وقال احمد في التلخيص (۱) انه مر به حوى في عمرو من سبب عن  
 به عن احمد من طريق ابي ابي حنيفة عن محمد بن يوسف بن ميمون بن  
 محمد بن ابي حنيفة عن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن  
 ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن  
 ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن  
 ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن  
 ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن

قلب ا. ك. ر. ا. ط. و. في مسند احمد (۲) على حديث في عمر بن ابي  
 حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن  
 ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن  
 ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن  
 ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن

وسمي بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن  
 ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن  
 ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن  
 ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن  
 ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن

احمد بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن  
 احمد بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن  
 احمد بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن  
 احمد بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن  
 احمد بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن  
 احمد بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن

1. **مقدمة**  
 2. **أهداف البحث**  
 3. **الأسئلة البحثية**  
 4. **الأساليب**  
 5. **النتائج**  
 6. **الخلاصة**  
 7. **المراجع**  
 8. **ملحق**  
 9. **فهرس**  
 10. **مختص**  
 11. **مختص**  
 12. **مختص**  
 13. **مختص**  
 14. **مختص**  
 15. **مختص**  
 16. **مختص**  
 17. **مختص**  
 18. **مختص**  
 19. **مختص**  
 20. **مختص**  
 21. **مختص**  
 22. **مختص**  
 23. **مختص**  
 24. **مختص**  
 25. **مختص**  
 26. **مختص**  
 27. **مختص**  
 28. **مختص**  
 29. **مختص**  
 30. **مختص**  
 31. **مختص**  
 32. **مختص**  
 33. **مختص**  
 34. **مختص**  
 35. **مختص**  
 36. **مختص**  
 37. **مختص**  
 38. **مختص**  
 39. **مختص**  
 40. **مختص**  
 41. **مختص**  
 42. **مختص**  
 43. **مختص**  
 44. **مختص**  
 45. **مختص**  
 46. **مختص**  
 47. **مختص**  
 48. **مختص**  
 49. **مختص**  
 50. **مختص**  
 51. **مختص**  
 52. **مختص**  
 53. **مختص**  
 54. **مختص**  
 55. **مختص**  
 56. **مختص**  
 57. **مختص**  
 58. **مختص**  
 59. **مختص**  
 60. **مختص**  
 61. **مختص**  
 62. **مختص**  
 63. **مختص**  
 64. **مختص**  
 65. **مختص**  
 66. **مختص**  
 67. **مختص**  
 68. **مختص**  
 69. **مختص**  
 70. **مختص**  
 71. **مختص**  
 72. **مختص**  
 73. **مختص**  
 74. **مختص**  
 75. **مختص**  
 76. **مختص**  
 77. **مختص**  
 78. **مختص**  
 79. **مختص**  
 80. **مختص**  
 81. **مختص**  
 82. **مختص**  
 83. **مختص**  
 84. **مختص**  
 85. **مختص**  
 86. **مختص**  
 87. **مختص**  
 88. **مختص**  
 89. **مختص**  
 90. **مختص**  
 91. **مختص**  
 92. **مختص**  
 93. **مختص**  
 94. **مختص**  
 95. **مختص**  
 96. **مختص**  
 97. **مختص**  
 98. **مختص**  
 99. **مختص**  
 100. **مختص**

۱۔ قولہ کہ وہی "موت" ہے اُنکے اُممہ کے لئے جو کہ یہی حقیقت ہے۔  
 ۲۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔  
 ۳۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔  
 ۴۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔  
 ۵۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔  
 ۶۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔  
 ۷۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔  
 ۸۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔  
 ۹۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔  
 ۱۰۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔ "وہی" کے لئے یہی "وہی" ہے۔

[illegible][illegible]

1999, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 2680, 2681, 26

$$T_3 = \frac{1}{2} \left( T_1 + T_2 + \frac{1}{2} (T_1 - T_2) \right) = \frac{1}{2} (T_1 + T_2)$$
(47)  $\lambda \in \mathbb{R}$  is a  $\lambda$ -eigenvalue of  $A$  if and only if  $\lambda \in \mathbb{R}$  is a  $\lambda$ -eigenvalue of  $A^T$ .

1946-47, 1947-48, 1948-49, 1949-50, 1950-51, 1951-52, 1952-53, 1953-54, 1954-55, 1955-56, 1956-57, 1957-58, 1958-59, 1959-60, 1960-61, 1961-62, 1962-63, 1963-64, 1964-65, 1965-66, 1966-67, 1967-68, 1968-69, 1969-70, 1970-71, 1971-72, 1972-73, 1973-74, 1974-75, 1975-76, 1976-77, 1977-78, 1978-79, 1979-80, 1980-81, 1981-82, 1982-83, 1983-84, 1984-85, 1985-86, 1986-87, 1987-88, 1988-89, 1989-90, 1990-91, 1991-92, 1992-93, 1993-94, 1994-95, 1995-96, 1996-97, 1997-98, 1998-99, 1999-00, 2000-01, 2001-02, 2002-03, 2003-04, 2004-05, 2005-06, 2006-07, 2007-08, 2008-09, 2009-10, 2010-11, 2011-12, 2012-13, 2013-14, 2014-15, 2015-16, 2016-17, 2017-18, 2018-19, 2019-20, 2020-21, 2021-22, 2022-23, 2023-24, 2024-25, 2025-26, 2026-27, 2027-28, 2028-29, 2029-30, 2030-31, 2031-32, 2032-33, 2033-34, 2034-35, 2035-36, 2036-37, 2037-38, 2038-39, 2039-40, 2040-41, 2041-42, 2042-43, 2043-44, 2044-45, 2045-46, 2046-47, 2047-48, 2048-49, 2049-50, 2050-51, 2051-52, 2052-53, 2053-54, 2054-55, 2055-56, 2056-57, 2057-58, 2058-59, 2059-60, 2060-61, 2061-62, 2062-63, 2063-64, 2064-65, 2065-66, 2066-67, 2067-68, 2068-69, 2069-70, 2070-71, 2071-72, 2072-73, 2073-74, 2074-75, 2075-76, 2076-77, 2077-78, 2078-79, 2079-80, 2080-81, 2081-82, 2082-83, 2083-84, 2084-85, 2085-86, 2086-87, 2087-88, 2088-89, 2089-90, 2090-91, 2091-92, 2092-93, 2093-94, 2094-95, 2095-96, 2096-97, 2097-98, 2098-99, 2099-00, 2100-01, 2101-02, 2102-03, 2103-04, 2104-05, 2105-06, 2106-07, 2107-08, 2108-09, 2109-10, 2110-11, 2111-12, 2112-13, 2113-14, 2114-15, 2115-16, 2116-17, 2117-18, 2118-19, 2119-20, 2120-21, 2121-22, 2122-23, 2123-24, 2124-25, 2125-26, 2126-27, 2127-28, 2128-29, 2129-30, 2130-31, 2131-32, 2132-33, 2133-34, 2134-35, 2135-36, 2136-37, 2137-38, 2138-39, 2139-40, 2140-41, 2141-42, 2142-43, 2143-44, 2144-45, 2145-46, 2146-47, 2147-48, 2148-49, 2149-50, 2150-51, 2151-52, 2152-53, 2153-54, 2154-55, 2155-56, 2156-57, 2157-58, 2158-59, 2159-60, 2160-61, 2161-62, 2162-63, 2163-64, 2164-65, 2165-66, 2166-67, 2167-68, 2168-69, 2169-70, 2170-71, 2171-72, 2172-73, 2173-74, 2174-75, 2175-76, 2176-77, 2177-78, 2178-79, 2179-80, 2180-81, 2181-82, 2182-83, 2183-84, 2184-85, 2185-86, 2186-87, 2187-88, 2188-89, 2189-90, 2190-91, 2191-92, 2192-93, 2193-94, 2194-95, 2195-96, 2196-97, 2197-98, 2198-99, 2199-00, 2200-01, 2201-02, 2202-03, 2203-04, 2204-05, 2205-06, 2206-07, 2207-08, 2208-09, 2209-10, 2210-11, 2211-12, 2212-13, 2213-14, 2214-15, 2215-16, 2216-17, 2217-18, 2218-19, 2219-20, 2220-21, 2221-22, 2222-23, 2223-24, 2224-25, 2225-26, 2226-27, 2227-28, 2228-29, 2229-30, 2230-31, 2231-32, 2232-33, 2233-34, 2234-35, 2235-36, 2236-37, 2237-38, 2238-39, 2239-40, 2240-41, 2241-42, 2242-43, 2243-44, 2244-45, 2245-46, 2246-47, 2247-48, 2248-49, 2249-50, 2250-51, 2251-52, 2252-53, 2253-54, 2254-55, 2255-56, 2256-57, 2257-58, 2258-59, 2259-60, 2260-61, 2261-62, 2262-63, 2263-64, 2264-65, 2265-66, 2266-67, 2267-68, 2268-69, 2269-70, 2270-71, 2271-72, 2272-73, 2273-74, 2274-75, 2275-76, 2276-77, 2277-78, 2278-79, 2279-80, 2280-81, 2281-82, 2282-83, 2283-84, 2284-85, 2285-86, 2286-87, 2287-88, 2288-89, 2289-90, 2290-91, 2291-92, 2292-93, 2293-94, 2294-95, 2295-96, 2296-97, 2297-98, 2298-99, 2299-00, 2300-01, 2301-02, 2302-03, 2303-04, 2304-05, 2305-06, 2306-07, 2307-08, 2308-09, 2309-10, 2310-11, 2311-12, 2312-13, 2313-14, 2314-15, 2315-16, 2316-17, 2317-18, 2318-19, 2319-20, 2320-21, 2321-22, 2322-23, 2323-24, 2324-25, 2325-26, 2326-27, 2327-28, 2328-29, 2329-30, 2330-31, 2331-32, 2332-33, 2333-34, 2334-35, 2335-36, 2336-37, 2337-38, 2338-39, 2339-40, 2340-41, 2341-42, 2342-43, 2343-44, 2344-45, 2345-46, 2346-47, 2347-48, 2348-49, 2349-50, 2350-51, 2351-52, 2352-53, 2353-54, 2354-55, 2355-56, 2356-57, 2357-58, 2358-59, 2359-60, 2360-61, 2361-62, 2362-63, 2363-64, 2364-65, 2365-66, 2366-67, 2367-68, 2368-69, 2369-70, 2370-71, 2371-72, 2372-73, 2373-74, 2374-75, 2375-76, 2376-77, 2377-78, 2378-79, 2379-80, 2380-81, 2381-82, 2382-83, 2383-84, 2384-85, 2385-86, 2386-87, 2387-88, 2388-89, 2389-90, 2390-91, 2391-92, 2392-93, 2393-94, 2394-95, 2395-96, 2396-97, 2397-98, 2398-99, 2399-00, 2400-01, 2







مسکرم مدأ به ای یکتا، وفا امو حله 'صحا' لا یجوز اقل من سیر  
بمد ایسی یکتا، وذلک یصل صاع لکل مسکرم، وضمه اخیلا فیه مد ص  
ایلیاس الامر، ام انقیاس نسبه الیه اعدیه مدیه الادی المنصور عید،  
ما الا ان قد روی فی بعض طرق حدث انصاره ان یروی کذا به خمسة  
عشر صاعاً، یکر یسری بدن دون به خمسة عشر صاعاً علی وایجب من دلت  
دکن مسکری لا دلالة صعیفة نهی

دقی «الروای» نکل مسکری مد مر و نصف صاع من صیر ای ویب و  
سیر او نصف سیر

وقال حوتی<sup>(۱)</sup> «مختلفوا فی قدر ما یطعم کل مسکرم، ذهب احمد الى  
ان یکل مسکری مد یرو وذهب حنبله عشر صاعاً و ذهب صاع من سیر و  
سیر، فکون جمع ثلاثین صاعاً وذهب ابو حنبله من السیر لکل مسکری  
نصف صاع و مد عده من حول السیر یکتا فی حدیث سلمه به صیر  
ماطعم وشد من سیر و مد امو فاروق و مد امو هریه و یطعم مد مر ای  
الایع شاء، بهذا قال حنفی و لا واهی (اشاعری) مد ای امو هریه ای  
حدیث احمد مع ان ایسی یکتا ای یکتل من تمر قدره خمسة عشر صاعاً  
قال احمد ان یاطعمه عید، رواه ابو یزید<sup>(۲)</sup>

وسا، روی أحمد بنده ای ای یهد المفسر فان حدیث امرأه سی  
بیان به نصف و سیر سیر، مد رسول الله یکتا سیرا هر و طعم هذا فان مدی  
سیر یکتل مد یرو و لا ان مدیه لادنی نصف صاع من سیر و ایسییر لا  
حلاف، فکذا و الحمد من لمر مفر و نصف صاع من سیر مدس

(۱) ایسی ۱۱/ ۱۳۸۲

(۲) أخرجه ابو داود فی کتاب صیام، باب کذا، در اثر اهل فی ریفان (۲۴۹۲)

صيام، ولأن الإجماع بعد ما نزل من عمر رضى الله عنه وأبى هريرة رضى الله عنه  
مختلف لهم في الصلوات وأبى جعيت سلمه بن صحر بعد اختلاف  
وحديث أصحابه يشافعي به أو يكون الحديث من أبي هريرة قاصراً من  
الوجوب، فاحتري به لعدم التواتر عما سواه، فهو

عن العسي<sup>١</sup> حدثنا أبو ج. نكلى مسكين. صف صاع من تمر أو صاع  
من تمر، كما في كتاب الظهار، ما روى الدارقطني عن أبي عبد الله عظم كفا  
يوم مسكياً نصف صاع من تمر، وعن عائشة - رضي الله عنها - في هذه الفصة  
أبي بكر في عشرة صاعاً ذكره الشيخ في الترمذي البغدادي، وروى ما  
بين خمسة عشر إلى عشرين، وفي الصحيح مسلم فأمره أن يجلس، ففعل  
عمر، فبهما طعام، فمعه أن يمشي به، فأنه كان المرقح خمسة عشر صاعاً  
فأنه كان ثلاثون صاعاً على سبب مسكياً لكن مكر نصف صاع

رواه قال بعضهم - أي الحافظ - المسطور في غيره عن أبي ج. كون  
المسطور في غير مروي عائشة عن أبي بكر عظم كفا  
أنه عظم كفا، ومن أس مرجح رواه غير مسلم عن أبي ج. هذا مسطور  
دهوى بنحوه هذه الخ قال من العلماء أما الإمام بن قمارني الظاهر  
والإمام بالكلام في جواره حصة وفادراً ومجلاً كالكلام في كفاه ليس وقال  
فيها وأما الذي يرجع إلى مقدار ما يطلع فانه قد روى في الترمذي هو نصف صاع  
من حبة أو صاع من تمر أو صاع من تمر - روى عن سيدنا عمر وسيدنا  
علي وسيدنا علي - رضي الله عنهم

ودكر في الأصل صاع من سيدنا عمر - رضي الله عنه - قال كبرها  
مولاه - أي أحلف على قوم لا يحضرون ثم يدرى في قاعهم، ولأننا أتينا عدداً

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «من صام يوماً من الشهر فاستغفر له ألف مرة». قالوا: يا رسول الله، كيف يصح ذلك؟ قال: «بأن يقرأ في كل يوم من القرآن مائة مرة». قالوا: يا رسول الله، وكيف يصح ذلك؟ قال: «بأن يقرأ في كل يوم من القرآن مائة مرة». قالوا: يا رسول الله، وكيف يصح ذلك؟ قال: «بأن يقرأ في كل يوم من القرآن مائة مرة».

ذلك ما طعمه عشرة سنين. من صام يوماً من الشهر فاستغفر له ألف مرة. قالوا: يا رسول الله، وكيف يصح ذلك؟ قال: «بأن يقرأ في كل يوم من القرآن مائة مرة». قالوا: يا رسول الله، وكيف يصح ذلك؟ قال: «بأن يقرأ في كل يوم من القرآن مائة مرة».

وروي عن علي بن عبد الله عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «من صام يوماً من الشهر فاستغفر له ألف مرة». قالوا: يا رسول الله، وكيف يصح ذلك؟ قال: «بأن يقرأ في كل يوم من القرآن مائة مرة». قالوا: يا رسول الله، وكيف يصح ذلك؟ قال: «بأن يقرأ في كل يوم من القرآن مائة مرة».

عن أبي بصير عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال: «من صام يوماً من الشهر فاستغفر له ألف مرة». قالوا: يا رسول الله، وكيف يصح ذلك؟ قال: «بأن يقرأ في كل يوم من القرآن مائة مرة». قالوا: يا رسول الله، وكيف يصح ذلك؟ قال: «بأن يقرأ في كل يوم من القرآن مائة مرة».

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «صيام يومين من شهر رمضان كفارة ما مضى من الشهر»

(١٠١) ما جاء في حكمة الصيام

قال مالك رحمه الله: «صيام يومين من شهر رمضان كفارة ما مضى من الشهر»  
 قال النووي رحمه الله: «هذا الكلام لا جاءه وحده فقال عليه التكملة: «وإذا  
 من صام يومين من شهر رمضان كفارة ما مضى من الشهر»  
 صحيح» انتهى

قال النووي: لا خلاف في ذلك إلا ما روي عن مالك رحمه الله: «صيام يومين من  
 شهر رمضان كفارة ما مضى من الشهر» فلم يجب ما نظره فيه كفارة، كما  
 هو صوابه نقلاً عن كذا انتهى

وقال النووي: لا يجب كفارة ما نظره في غير رمضان في قول أهل العلم  
 رحمهم الله، وقال قتادة: «صيام يومين من شهر رمضان كفارة ما مضى من الشهر»  
 كفارة ما مضى من الشهر، مخرج في صوم كاسم، أي: أنه جمع في  
 شهر رمضان فلم تدره كفارة، كما أن جمع في صوم التكملة، انتهى

الكتاب وفي رد في هذه الروايات من تليد يخط رمضان في قوله  
 «صيام أهل في رمضان» دليل على أن هذه في وقت رمضان، وإلا لم يخل  
 ذلك بل ذكر في قوله «صيام أهل في رمضان» تأمل

١٠٠ ما جاء في حكمة الصيام

قال المحدث: «الحجج المبررة، بحجج، والحجج المبررة»  
 «الحجج المبررة» ما يخص به، وحرفته أصح منه كذا، وحججه طرية  
 وهي: «أن لا يرد» «الحجج المبررة» «الحجج المبررة» «الحجج المبررة»  
 «الحجج المبررة» «الحجج المبررة» «الحجج المبررة» «الحجج المبررة»

(١) طر حلا شكا (١٠١/١٠١)

(٢) التمام المصنف (١٠١/١٠١)

اسي يجمع فيه - لاجتماعه عند النصارى، وحرثته وقبلة النصارى، انتهى -  
انطوني دهر. ثم إلى أن اجتماعهم بمصر حاجتها - لا مصلحتها

قال العيني<sup>١</sup> : أراد ما يفرق عطاء من بني رباح ودراعي ومندوف  
ومحمد بن سريي وحمد بن حسن وبنو سحاق منهم قالوا : انصحنه على مطروحة  
سمى : اذ الرقابي : داود وابو السدولا وابو مهدي

وقال ابن كثير<sup>٢</sup> : انصحنه بمطروحة لاجتماعهم في مطروحة وبه كان  
سحاق وابو السدولا ومحمد بن إسحاق وبنو حريصة، وهو قوله : عطاء  
وعبد الرحمن بن مهدي، وكذا يحيى ومسروق بن سريي لا يتركون انصحنه  
أن يجمعهم، وكذا : اجتماعهم في انصحنه بجمعهم فيلزم انصحنه، منه  
بنو عبد الرحمن بن عباس وأبو موسى وأسي، وخص فيها أبو سعيد الحذلي  
ومن بعدهم وأبو سعيد ومحمد بن علي وحرثة ومحمد بن حبيب، وقال مالك  
وسري وأبو حنيفة وأبو عبيد بن جاور انصحنه بجمعهم ولا يفرق، ثم روى  
الحذلي<sup>٣</sup> عن بن عباس : بني فلان انصحنه وهو جمع، (أنه لم يفرق  
من جند أسنة لعمركم، وقد حديث : انصحنه بجمعهم وانصحنهم) به عن  
ابن أبي عمير عن محمد بن فضال عن أبي

قلت : وبه من لم يفر من النصارى لاجتماعهم، أو 5، بجمعهم في انصحنه  
بجمعهم لا حصة فيه في النظر بالاجتماع، فإنه بجمعهم انصحنه يفرقون -  
وهذا عن ظاهر حديثه كما هو معروف عن أبيه، لم يفرق عن النصارى، أو

(١) العيني، (٢٩١٦)، دار الكتب، (١٠٦/١٢)

(٢) العيني، (٢٩/٢٩)

(٣) حريصة بن علي، (٥٦٤٤)، دار الكتب، (٥٦٤٤) والترمذي (٧٧٥)،  
دار الكتب، (١١٨١)

عنه " لا حياء عنه الاخلاد " وفي التردش لمربع " حرم أو حرم  
 وظهور فيه غامض " ذكر " صومعه صومعه " لأن امر حزيمة ثب الألب من  
 سول (١) يجر يذنب، ولا يطر لخصه ولا شرط ولا يرف ولا إن كان باب  
 أو مكرها انتهى

قال ابن شد " الذي أوجب القسط " والكفاية في الاحتكام من قدس  
 من السجدة يطر هو عطاء وحده انتهى " قلت " ذلك لأن أحمد لا كفاية  
 من السجدة عنه إلا في جماع وما في معناه أما بديه استطراب من  
 لكل ولترب ولا كفاية " ومع ذلك ففي (احتكام عنه كفاية في رواية  
 فار مرفوع عنه " كذا في المعصر " ولا كفاية في شيء من ذكره في ظاهر  
 بعد عنه " عنه لم يمسح إلى كان علف " فهي فعليه الكفاية، انتهى

قال استخاري وخاضعهم في ذلك " حرم مقلود لا يطر المحرم  
 حرمه " لا محله ما قال العبي " أواد عطاء من يطره عظم من محرم  
 وعكره ورده " " سم ويزيد النحوي وسفان الشوكي وما يمانية وأية حبه  
 وما يرمف به حصاً ومكثاً ولباعه وأصحابه لا أمر السمر، فإنهم حلوا  
 " محله لا يطر، انتهى

وقال ابن شد في غامضه به (١٦) " إن في تحصيله ثلاثة مفاهيم الأول  
 المعصر، وهو مذهب أحمد وداد، والثاني " كراهه، وهو مذهب مالك  
 والشافعي، والثالث الإباحة بدون الكراهه وهو مذهب أبي حنيفة تم ذكر  
 سبب اختلافهم، راجد في الكلام حسب عادته " كذا في المعصر بين المذهب الشافعي

(١) (١٢٧/١)

(٢) منه السجدة (١٢٧/٢)

(٣) (٢٩٦/١)





[illegible]








[illegible]
$$\frac{d}{dt} \left( \frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$$

1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26

[illegible]

وہ کہیں سے آیا ہوگا۔<sup>(۱)</sup> ہرگز نہیں، یہ تو حیرت انگیز ہے کہ اس نے اپنے علم کی تمام باتوں کو ان کے سامنے رکھا ہے اور ان کے لیے ایک نیا عالم بنا دیا ہے۔

٩٠  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...

1980 3 25 11:15 AM 1000 1000 1000 1000

٢) من غير المتصور ان يكون









ومالي التقديري "روني" علمي عن سر في المي،  $\frac{1}{2}$  أحمده بعد ما  
 لا انظر اليه هو والمصنفه. وكذا في مسه أبي حيفه، عن أبي مكارم  
 طه عن يافع عن أبي مكارم عن أبي مكارم عن أبي مكارم عن أبي مكارم  
 وهو صحيح. وطلعت هنا أحسن من علم وغيره.

قال ابن عدي: "وكنت نديب في ناد اعطيت نفسي وكنت مرءا  
في ناد لا تكلم بدهاءات في"، والنايات حتى خيري لدهي أبو المصهر  
عبد الله بن أبي نوحاه بسند في نود مرهوي: "فقد الداح والمحمود"  
في باب حطب عصف ورجالا ثناء وسلا صحف، فكاد ارجه على  
عطف، وهو في مر بعد، ونال، به ونكر في الدواطره حتى فراد، وروا  
عني أبي العباس بسند، لك من عبد الحار بسند، في أبي قال: من انسي في  
محمود به ابي عباس، الحديث، وهذا نص في ثلث دوائه الأولى  
بسند صحيح، فليفتها ثبوت عظم الحديث، فالتفتا نود ارجه بعد  
يعظم، أمهر

قلت زناي حميد امي سيد ملا لا بدفتر عباس قنجد  
انفري والاحتم وانه طوق صيده ما حافظ ومن احسن ما دني  
ذلك ما روه عن ابي وايد ناود من عبد حمير من ابي لبيد من حمير  
اصحاب رسول الله قال سهر اميري رحمه الله عن المجاهد نصيب بن عمر  
المروزي قال سمعت ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت رجلا يقول سمعت  
ابا عبد الله عليه السلام يقول سمعت رجلا يقول سمعت رجلا يقول سمعت رجلا يقول

(C) 1987 by John Wiley & Sons, Inc.

[illegible]



وقال لا يبي بالاكه ، قال سفل ، لا يكثر<sup>١</sup> في هو العاشية وهو  
 في من طله لأحاديت كنه ، منها قوله لا يوم التاسع ، فله طله أنه كان  
 مردوا ، بشر وهو الآخر ثم مره يوم

وثليها أنه يوم التاسع وهو يوم عباد ليلة الأله وقل إنه سمي  
 يوم التاسع بشور ، أحدًا من أدرة (أمر كونا) ، فله (أمر سمي) نام له  
 وردوها في التاسع فله (أوردن بشرًا بكسر يعير وكثت إلى الثالثة ، كما  
 في التاسع)<sup>٢</sup>

قال السبي يقول لمرح وذهب الإبل بشرًا ، وردت الصوم التاسع ،  
 وذهب لأحد يحسبون في الأصح ، يوم الور ، فله فله في يوم يوسس -  
 وردت في الثالثه وهو وردت في الأصح حسر في كل ما فله اليوم هو  
 دس في كل العي ، واول الصوم في مردف في حد سري ، وعى هذا هو  
 يكون التاسع بشرًا ، انتهى

قال القاي<sup>٣</sup> ويضاف على يحسب بعد دحم يوم - منه انتهى  
 ورد في أنه ذهب في عيس ، يعني أن العاشية يوم التاسع حسر لأحد في  
 منه وعبره منه ، فله وردت في العاشية فله في يوم حسر أو يوم  
 هو بكره في بحث بكره فله محله وأخرج في أبي شيه عن أبي عباس  
 بشرى ، وعن غيره أن العاشية يوم التاسع ، وسياقي عن سري ، ورد عن  
 في عباس أنه كان التاسع

وثليها ، أنه اليوم الحادي عشر ، في نفس حلف تصحاه في من هو  
 يوم أربع أو يوم العاشر ، يوم الحادي عشر ، يعني حسر أبي نيب

١ - روح القرد (١٤١٠)

٢ - مردف (١٤١٠)











من هدمهم صيامه موسى، قال: أفأنا نحن موسى مكمل صومه وأمر به صيامه وأخرجته التثنية وأبو داود، من صاحبه، وأخرج عنه طرفي من صلاة من الأكل، قال: أمر النبي ﷺ رجلاً من أسلم أن ادن من الناس أن من بين أكل خبصم بفيه يومه، ومن ثم يكن أكل خبصم، فإن يوم يوم عاشوراء وحبر دنت من الروايات التي أخرجه أصحاب الصحيح، لا يحمي على من خالفها

قال الحافظ<sup>(١)</sup> ويؤخذ من مجموع الأحاديث أنه كان رجلاً بثبوت الأمر بصومه، ثم تأكد الأمر بطلته، ثم رماه التأكيد بالثناء العام، ثم يافته بأمر من أكل بالامساك، ثم رماه بأمر لأمهات أن لا يُصِفِي فيه الأصغار ويقول ابن سعد الثاني في مسلم بما فرض رمضان ترك عاشوراء مع العلم بأنه ترك استحبابه، بل هو ياتي، فدل على أن المتروك وجوبه، وما قول بعضهم المبرور، تأكد استحبابه والياتي معلى استحبابه، فلا يحمي صومه، بل تأكد استحبابه ياتي، ولا سيما مع استمرار الاعتماد به حتى في عدم رذنه ﷺ، يجب يقول: أليس عتب لأحرم من التسع والعشرة، وترغبه في صومه وأنه يُكْتَرُ سناً، وأي تأكيد أبع من هذا؟ انتهى.

ويستدل الكلام على هذا، لمعنى الشيخ أن القسم في هلهدي<sup>(٢)</sup> وقيل إن سره لله ﷺ كان بصوم عاشوراء، فيما أن يدل في من رمضان، فيما من من رمضان تركه، فهذا لا يمكن التخلص عنه إلا بأن حكامه كان فرحاً قبل رمضان، فحينئذ يكون متروك وجوب صومه لا استحبابه، ومنه هذا، ولا بد، لأنه ﷺ قال غل وانه يعام، أليس عتب إلى ما من لأحرم من التسع أي معه، وقال: عاشورا اليهود، وصوم يوم فيه بيوت بنينا<sup>(٣)</sup> أي معه، ولا بد.

(١) نظر مطبع الديار (١/٢٢٥)

(٢) زاد المطبعة (١/٦٨)

(٣) أخرجه أحمد في مسنده (١/٢١٦)

هذا كان في أحد الأيام، وفي أول الأمر كان يحب موافقة أهل الكتب

يلزمه، فإن قد سمعوا حريكو وجد أحد الأمرين إلى بعض  
سوء استنصاه، ولم يسر مستحب، أو يقول هذا قاله عبد الله من معجود بره،  
هذا بعيد، فإنه لا يثبت عنهم من عبادة وأحسن هذه الصالحات التي حرم ودينه،  
وهم يروى عنه حرف واحد بأنهم عنه يعلم أن لدي برك وجوبه لا استعده،  
من آخر ما يسمه

الخامس في حكم صفة الأدب حيثما هي دلت على ثلاثة أحوال  
الأول: حيثما ياتي، قال بعض في بعض المثلث يقول كان حرماء وهو ياتي  
في صفة سم يسمع قال: «مرفق القنود بهذا» وحصل لإجماع على أنه  
من مرفق يثاني مقامه وهو في «الفتح» كان من عمره - رضي الله  
عنه - بكره مقبلة بصوم، «العرض» من ذلك والثالث ما وقع عليه  
لإجماع أحد هذين القولين، فإنه من حكي عليه لإجماع من «أمر  
والعربي والعربي» وأما «المدابة» وجه أحد من شرح  
الحدث

مع الختمو في سبهم في عصر يوم الصوم، «المدابة» عند الأئمة لأربعة  
«رضي الله عنهم» في ذلك «في فروعه» في «الروص المربع» يسن  
صوم شهر المحرم، ولكنه «مفسر» في التاسع، وحكما في أهل المدابة، ومن  
يذكر كرامة الله ولا أسباب التجمع، مع ذكر التوفيق صاحب الجمع في  
من أحده، قال بعد رواه «في فتاة» إلى «في» صيام عسرة «بكر» لسه  
التي تحبها، إذا «ب» هذا من عسرة هو اليوم «مفسر» «محرم» وهم في  
سبهم من السبب «الحسن» «دري» من هذا قال «أمر رسول» في «الخط» الصوم

يوم عرفة والعاشوراء من المحرم وذو الحجة، وثالث حسبي صحيح، وقد  
 عرفت أن شهر المحرم التاسع، وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع  
 يخرج من شهر ربيع إلى محرم، انه كان صومنا التاسع ويصوم ولا يشبه  
 اليهود

ثم هذا اليوم التاسع صومنا التاسع، والملك بعد هذه  
 الحجة، وهو يوم السبت كان أحمد بن محمد بن الحسن بن علي بن أحمد بن علي بن  
 أحمد، وقد فعل ذلك يوم صوم الناس وبناسه انتهى

ثم هذا اليوم التاسع صومنا التاسع، وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع  
 وعشر، وخارج المحرم من من محرم صوموا التاسع، وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع  
 وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع، وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع  
 وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع، وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع  
 وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع، وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع

وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع، وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع  
 وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع، وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع  
 وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع، وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع  
 وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع، وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع  
 وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع، وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع

وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع، وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع  
 وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع، وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع  
 وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع، وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع  
 وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع، وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع  
 وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع، وهو الذي ياتي في ليلة كثر الصوم التاسع





... ..  
...

... .. ٦٩ - باب الصوم يوم عاشوراء -

... .. ١٩ - باب الصوم يوم عاشوراء - حديث ١١٣

... .. ٢٩٤ - ٣٠٠ وحدثني ...

... ..

... ..  
... ..  
... ..  
... ..

... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..

... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..

(٩) القس (١٠)

(١٠) صحيح ابن ...



عن الصادق علیه السلام قال من صام يوماً لم يزل الله يباه به يومئذ في مجلسه  
عن الصادق علیه السلام قال من صام يوماً لم يزل الله يباه به يومئذ في مجلسه

أخرجه البحار في ۳ كتاب الصوم، ۶۶، ص ۱۰۰ يوم عاشوراء

ومسلم في ۱۲ - كتاب الصیام، ۶۶، كتاب صوم يوم عاشوراء - ۱۲۸

ثم ير الله لعباده بصره عاشوراء، علمك سائر عن علمهم أو يلفه هم  
بكره صيده، أو يفرجه، وقال غيره أراد اعلامهم أنه ليس كدب، واستدعاؤه  
العلماء بيهاهم عنى بحكم، أنه استدعى بما عدهم على ما عده، أو يوبخها  
أنه رأى أو سمع من حاله، ثم يخطب به في ذلك مجمع عظيم، ثم يكر  
عنه

فصلى رسول الله ﷺ يقول فيها اليوم هذا يوم عاشوراء ولم  
يحدثنا الله بالمعصية على ما في عامة الحج، أي سجد، مستحب، فثم  
كان الله دونه اجلاء، فكونوا له العاقل اعلمكم من الله ما لمع نائب  
العاقل، وفي رواية، ولم يكتف الله بحكم صدمه، له الأرحم، أو أيا صدمه  
من صدمه ففهم، ورسول الله ﷺ هذا أبدا من ثمرة من الله إنساني  
سمعت رسول الله ﷺ يقول في هذا اليوم، أي هذا يوم عاشوراء، فثم شاء منكم أن يصوم  
عليكم، ومن صدمه ففهم

قال الحافظ قد سجد به حتى أنه لم يكن لرمسا فله ولا دلاله فيه  
لاحتفال له بمرده، ثم يكتب به عليكم صيامه من يوم كسبه، رمضان،  
وعنه أنه عام من، لا لأن الله على فله وجوبه، أو مراد أنه لم يدخل  
في يومه تعالى، كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ<sup>(۱)</sup> ثم  
فصرده بأنه شهر رمضان، لا ما قلنا من الأمر، أو صيامه الذي صر

٢٩٥/٢٠ - وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي حَنْظَلَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ نَحْسًا وَاحِدًا عَشَرَ مَرَّةً.

مَنْحُوحًا، وَيُؤَدُّ ذَلِكَ أَنْ مَعَاوِيَةَ إِذَا كَانَ يَصُحُّ النَّاسُ يُؤَدُّ مِنْ سَنَةِ النَّحْوِ وَالنَّحْوِ سَهَقُوا أَمْرَهُ عَشْرًا عَشْرًا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي ذَلِكَ شَهْرًا فِي السَّنَةِ الْأُولَى مِنَ الْهَجْرَةِ، أُنْهِى.

قُلْتُ: بَحْصٌ بِحَدِيثِ هَذَا الْكَلَامِ مِنَ الشَّيْخِ ابْنِ الْبَيْهَقِ فِي "الْمُهَذَّبِ" وَاسْتِصْلَاحِهِ، أَوْ رَجَعَ إِلَيْهِ، وَجَاءَ فِي حَدِيثِهِ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي ذَلِكَ شَهْرًا فِي السَّنَةِ الْأُولَى مِنَ الْهَجْرَةِ، أُنْهِى.

٢٩٥/٢٥ - مَالِكٌ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي حَنْظَلَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ نَحْسًا وَاحِدًا عَشَرَ مَرَّةً، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي ذَلِكَ شَهْرًا فِي السَّنَةِ الْأُولَى مِنَ الْهَجْرَةِ، أُنْهِى. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي حَنْظَلَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ نَحْسًا وَاحِدًا عَشَرَ مَرَّةً، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي ذَلِكَ شَهْرًا فِي السَّنَةِ الْأُولَى مِنَ الْهَجْرَةِ، أُنْهِى. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي حَنْظَلَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ نَحْسًا وَاحِدًا عَشَرَ مَرَّةً، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي ذَلِكَ شَهْرًا فِي السَّنَةِ الْأُولَى مِنَ الْهَجْرَةِ، أُنْهِى.

كَانَ الْأَمَامُ - عَلَيْهِ السَّلَامُ - أَنْشَأَ بِأَمْرِهِ هَذَا لَأَنَّ النَّاسَ لَا يَأْتُونَ بِهَذَا مِنْ سَنَةِ النَّحْوِ وَالنَّحْوِ سَهَقُوا أَمْرَهُ عَشْرًا عَشْرًا وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي ذَلِكَ شَهْرًا فِي السَّنَةِ الْأُولَى مِنَ الْهَجْرَةِ، أُنْهِى. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي حَنْظَلَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ نَحْسًا وَاحِدًا عَشَرَ مَرَّةً، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي ذَلِكَ شَهْرًا فِي السَّنَةِ الْأُولَى مِنَ الْهَجْرَةِ، أُنْهِى. وَحَدَّثَنِي عَنْ مَالِكٍ أَنَّ سَعْدَ بْنَ أَبِي حَنْظَلَةَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ رَأَى رَسُولَ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَوْمَ عَاشُورَاءَ نَحْسًا وَاحِدًا عَشَرَ مَرَّةً، وَرَسُولُ اللَّهِ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ يَأْتِي ذَلِكَ شَهْرًا فِي السَّنَةِ الْأُولَى مِنَ الْهَجْرَةِ، أُنْهِى.

## ١٦ باب صبيح يوم منظر ولاصحي والمدير

يوم منظر انما كان كالمعالم عند مسيرته بأطراف حبه من قاف  
 لا يفرق بين ما كان من وجهه من طين و ما كان من جوفه من رمل انما كان  
 كالمعالم في ربه في واصل ذلك اني قد كان في الهيم من الهيمه كالمعالم في الهيم  
 ومن منظرين والسافعيه ومن انكر مني في اتفاق صوره بلان قد كان كالمعالم  
 في صبح منظر منظر في الهيمه في صبح منظر منظر في الهيمه في صبح منظر منظر  
 ولما كان في الهيمه في الهيمه في الهيمه في الهيمه في الهيمه في الهيمه في الهيمه  
 في صبح منظر منظر

ولا يفرق بين ما كان من وجهه من طين و ما كان من جوفه من رمل انما كان  
 كالمعالم في ربه في واصل ذلك اني قد كان في الهيم من الهيمه كالمعالم في الهيم  
 ومن منظرين والسافعيه ومن انكر مني في اتفاق صوره بلان قد كان كالمعالم  
 في صبح منظر منظر في الهيمه في صبح منظر منظر في الهيمه في صبح منظر منظر  
 ولما كان في الهيمه في الهيمه في الهيمه في الهيمه في الهيمه في الهيمه في الهيمه  
 في صبح منظر منظر

## ١٧ آيه يوم عيد الشكر، ويوم عيد (الاصحى) في يوم (الذكر)

في يوم عيد الشكر، ويوم عيد (الاصحى) في يوم (الذكر)

في يوم عيد الشكر، ويوم عيد (الاصحى) في يوم (الذكر)

في يوم عيد الشكر، ويوم عيد (الاصحى) في يوم (الذكر)

لاولى فأجمع. لأنه على أن مياهما جراه نصف. مطروفاً كان أو مضافاً  
معيرو. وحكم عليه الإجماع أبو القاسم. والحق لفظاً، ومعنى، والأبى في  
الكسالة، وابن رشد في السدابة.

وكان يومه<sup>(١)</sup> جمع أهل ثعلب أن مبدء يومى العدين مهي على صوم  
في الشهر، لا يذوق صوم، الفصاء والكفارة، لا ذو أثر على صوم  
بشر آخره. قال، شهدت لمحمد مع عمر بن الخطاب، بعد فصلي، ثم  
نصبت، فخطب الناس، فقال: "إن هذين يذبحن بهي رسول الله ﷺ عن  
صيامهما. يريد معكم عن صيامكم، والآخرة يذوقون به من صيامكم. ومن  
شيء فرقة أن رسول الله ﷺ على غير ما يومه يومه ويوم أصحى.  
وعز في سنة الله صوم عليهم، انتهى.

بعد اجتماع ميا في سنة أخرى، أي من صوم يوم فوج  
لعد صلا. من صوم يوم لا؟ قال القاسم: نعم، ما إلى أن من صوم  
يوم أحد الحيد، لا يصعد ولا يلزمه قضاء، ولا أبو حنيفة يفتي وإن  
صوم أمراء، "تجبه حب حديث" أو صوم هو محضه، وذكر السدي أن  
الشافعي والجمهور من ذلك وأن أبو حنيفة ذهب إلى أن كلهم في ذلك قال  
أبو القاسم<sup>(٢)</sup>.

قال الميبي<sup>(٣)</sup> إذا زاد على صوم شهر، قدر ينقص، فهذا إذا  
صحيح فلهذا مع جسد الأمانة من أن صومه وسوم يضر مياهاً أن ما  
هو صوم يزد، ثم من يومه "يوم صوم" ينقص في رتبة من الثامن

(١) المعنى (١) ٢٤

(٢) (٣) ١٨

(٣) السنة ثلاثاً ٢٢١







مضمونه در بعضی غیر واضح است. گفته بود ائمه و محدثان که در این وقت حرام  
 ادا کردن نماز است. این مضمون که لا یصح صلا و انگیزه نفسی حقیقه غیر  
 صوره حسی، نفس در صورت بود بعد غلبه یوم، و در این صورت ایام انفسیه  
 نفس ثلاثه ایام را بشمارد بدم انفسیه و لا ایام بشمارد. (۱) و در این وقت صحیح  
 است انقضای وقت و بعد از آن وقت مضمون است.

و خدا بجهت این سبب است که بگوید: «و لا یصح صلا» و در این وقت حرام  
 است انقضای وقت و نفس، و بعد از آن صحیح است، و خلاصه این است که در این وقت  
 بعد از آن که در این وقت مضمون است که در این وقت حرام است، و در این وقت  
 بصورت سبب است که در این وقت حرام است، و در این وقت حرام است که در این وقت  
 حرام است که در این وقت حرام است، و در این وقت حرام است که در این وقت حرام است.

و در این وقت حرام است که در این وقت حرام است، و در این وقت حرام است که در این وقت حرام است.  
 و در این وقت حرام است که در این وقت حرام است، و در این وقت حرام است که در این وقت حرام است.  
 و در این وقت حرام است که در این وقت حرام است، و در این وقت حرام است که در این وقت حرام است.

و در این وقت حرام است که در این وقت حرام است، و در این وقت حرام است که در این وقت حرام است.  
 و در این وقت حرام است که در این وقت حرام است، و در این وقت حرام است که در این وقت حرام است.

(۱) و در این وقت حرام است که در این وقت حرام است.

(۲) و در این وقت حرام است که در این وقت حرام است.

(۳) و در این وقت حرام است که در این وقت حرام است.





رَأَى النَّظَرَ الْإِيمَانِيَّ يَنْتَبِهُ مِنْهُ شَيْئًا أَتَى عَلَيْهِ عَنِ صَبِيحَتِهِ وَهِيَ أَمَامُ  
 سَيِّدِهِ

وَقَالَ لَهَا يَا بِنْتِي مَا لَكَ بِهَذَا النَّظَرِ قَدْ بَدَأَ بِكَ مِنْهُ وَتَمَّ يَوْمَ ذَلِكَ إِلَى  
 الصُّبْحِ وَادْعِ الْأُمَّ بِهَا بِهِيَ سَوَّلَ اللَّهُ عَنْهَا وَفِيهَا هَذَا جَمْعُ  
 الْقَهْقَرَاءِ وَذَلِكَ مِنْ الظَّاهِرِ لَا يَدْرِي مَا فِيهَا مِنْهَا وَلَكِنْ عَلَى ذَلِكَ  
 قَوْلُهُ ﷺ أَكْبَلَ حَمَلُ بَيْنَ يَدَيْهِ إِلَّا تَصْرُوفًا فَوَيْلٌ لِي مِنْ عَمَلِي بِهِ أَلَمْ  
 يَحْضُرْ نَوْمًا مِنْ عَمَلِي وَمِنْ مَهْمَةِ الْغِيَابِ أَنْ هَذَا عَمَلٌ بِسَرِّهِ فَهَذَا فَجَارُكَ  
 يَسْتَدْرِكُ فِي كُلِّ دَعْوَةٍ يَضَعُ لَهَا نَهْيًا

فَمَتَى هَذَا حَقٌّ خَلَامَ لَوْلَا الرِّوَايَاتُ الْخَصِيرَةُ دَامَتْ وَهِيَ ﷺ  
 فِي صَبْحِهَا مِنْ نَوْمٍ هَذَا ﷺ وَلَا حَالًا وَلَا أَمْرًا وَفِي ذَلِكَ مَسْئُورًا  
 (بِأَنَّهُ أَظْهَرَ لِأَيِّهَا الَّذِي يَنْتَبِهُ مِنْهُ ﷺ عَنْ حَبَابِهَا) بِهِيَ يَدْعُو صِيَاهُ لَمْ  
 يَحْضُرْ بِهِمْ أَحَدٌ (وَهِيَ) يَا الْإِيمَانِيَّةُ الْمَسْمُوحَةُ (أَمَامَ بِنْتِي) وَهِيَ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ بِهَا  
 يَوْمَ الْإِيمَانِيَّةِ وَهِيَ ثَلَاثَةُ أَيَّامٍ بِهَا يَوْمَ ثَلَاثَةِ كُنَّا سَيِّدِي  
 فِي بَابِ حَمَلِهَا بِهَا مِنْ فَرِيدَةٍ عَلَى تَقَارُفٍ بِهَا يَوْمَ انْقِرَاضِهَا وَقَالَ  
 الْحَبِيبُ ﷺ أَحْضَرُ بِنْتِي بِهَا التَّشْرِيقَ الْأَخْبَرُ بِهَا يَوْمَ الْإِيمَانِيَّةِ  
 وَفِي ذَلِكَ عَصَمُ بِنْتِي بِهَا حَمَلُهَا بِهَا يَوْمَ الْإِيمَانِيَّةِ وَفِي ذَلِكَ عَصَمُ بِنْتِي  
 ثَلَاثَ يَوْمٍ بِهَا يَوْمَ الْإِيمَانِيَّةِ

قَالَ لَهَا لَكِي لَمْ يَدْخُلْ بِهَا بِهَا الْإِيمَانِيَّةُ وَهِيَ بِهَا يَوْمَ الْإِيمَانِيَّةِ  
 مَوْجُودَةٌ بِهَا بِهَا يَوْمَ الْإِيمَانِيَّةِ (أَمَامَ الْإِيمَانِيَّةِ) بِهَا يَوْمَ الْإِيمَانِيَّةِ  
 وَفِي ذَلِكَ عَصَمُ بِنْتِي بِهَا يَوْمَ الْإِيمَانِيَّةِ وَفِي ذَلِكَ عَصَمُ بِنْتِي  
 يَوْمَ الْإِيمَانِيَّةِ وَفِي ذَلِكَ عَصَمُ بِنْتِي بِهَا يَوْمَ الْإِيمَانِيَّةِ وَفِي ذَلِكَ عَصَمُ بِنْتِي

(١) طبعه ٢٦٤

(٢) طبعه ٢٦٤

(٣) طبعه ٢٦٤

١٠٠٠

١٠٠٠

١٠٠٠

١٠٠٠

١٠٠٠

١٠٠٠

١٠٠٠

١٠٠٠

١٠٠٠

والثالث - أنه يجوز للمستمع الذي لم يجد يهديه، ولم يصم الثلاث في أيام العشر، وهو قول عائشة، وابن عمر رضي الله عنهما، وعروة، وروى مالك والأوزاعي، وإسحاق بن راهويه، وهو قول الشافعي في القديم حال المزني إنه رجع عنه.

والرابع - حوار صيامها بالمستمع، وعن السدي إن فطر صيام أيام قبلها منصلة بها، وهو قول بعض أصحاب مالك.

الخامس - التفريق بين ليومين الأولين والثالث، وهي رواية ابن القاسم عن مالك.

السادس - جواز صيام اليوم الأخير فقط، حكاه ابن العربي عن عثمان بن صالح. جواز صيامها للمستمع بشرطه، وفي كفاية الطهارة حكاه ابن العربي عن مالك قولاً له.

السابع - جواز صيامها عن كفارة اليمين، قال ابن العربي. توقف فيه مالك.

والثامن - يجوز صيامها بعدد فقط لا بالمستمع ولا لميمره، حكاه الخليل بن أحمد عن أبي حنيفة، منهي قال ابن العربي: لا يساوي مسامحة، وقال النعماني لم يصح هذا عن أبي حنيفة، انتهى ففت والمشهور من ذلك قولان، وهما روايتان للإمام أحمد، كما في صحيح المسند<sup>(١)</sup>.

تكرر قال النووي<sup>(٢)</sup> أيام الشربين منهي عن صيامها أيضاً ولا يحل صومها تطوعاً في قول أكثر أهل العلم، وأما في العرض عنه روايتان

(١) (٢٩٤/٢).

(٢) انظر التبيين (١/٢٥٠).



## (١٢٣) باب النهي عن الوصال في الصيام

النهي عن الصيام في هذه الأيام من جماعه من الصحابه، ثم قال: إذاً على من رتجح الجوار وكيف يدرج مع روايه جماعه من الصحابه ما يُلغز ثلاثين صحابياً النهي عن النبي ﷺ من الصوم في أيام التشريق، ومع هذا طليحاري ما روى في هذا الباب لا ملاك من الآثار موهوده.

وقال أيضاً حاكيا من لطفاوي فلما ثبت بهذه الآثار عن رسول الله ﷺ النهي عن صيام أيام التشريق، وكان نهيه عن ذلك يبنى واحتاج مفسون بها، وبهم المستعملون والداريون، ولم يستشهم متمسكاً ولا قارياً، دخل المستعملون والداريون في ذلك، نهى وسباني عن المصعب نهياً في الصحيح روايات النهي عن صيام أيام التشريق.

## (١٢٣) النهي عن الوصال في الصيام

الواصل في الحرام أن لا يعطر يومين أو أياماً، كذا في «المصحيح»، وقال الحافظ هو، سرك في نيالي ومضان لما يعطر بالبخار بالعصه، فيخرج من أسبلة اتخافاً، ويدخل من أسبلة جميع الليل أو بعضه، نهى.

قال النعماني<sup>(١)</sup> فإن قلت: ما الفرق بين صيام بواصل وصيام القهر؟ قلت: هما صفتان مختلفتان، فمن صام يومين أو أكثر ولم يعطر ليلتهما فهو موصل، وليس هذا صوم الدهر، ومن صام حمراً، وأضر جميع ناله هو صائم الدهر، وليس بموصل، انتهى.

وفي حاشية شرح الإقناع: هو نتائج الصوم من غير طهر ثيلاً، وقيل صوم السنة من غير أن يعطر الأيام المنهية، انتهى.

وقال ابن عابدين: سرد أبو يوسف ومحمد الصوم يومين لا طهر بينهما،





فيسوق الله ﷻ و... رضى عن ابن عمر رضى الله عنهما قال واصل  
وسوق الله ﷻ في هذا هو اصل اساس، وهي سون لله ﷻ الحديث  
وعفا يعني خصامه بذلك ومع الخلاف غيره، وقد استعد بالمواعيل  
بحر محرم، فظاهر قول شافعي انه سحره فظهر بظاهر الهمي

وَمَا أَتَى السَّحَابَ مِنْهُ إِلَّا بِهِ رَحْمَةٌ مِنْ رَبِّهِمْ وَنَزَلَ مِنْهُمْ لَحْمٌ وَأَعْلَىٰ لَحْمُهُمْ أَشَدُّ حَرًّا خَالِصٌ يُفْرَقُ ۚ

وذهب لجمهور إلى صحة، وقالوا هذا من حرمه الشرع، أحسن، قيل على الصحيح، وفي على الكراهة التحريمية والتشبيهية، وهذا وجهان للتدعيم، حكاهما صاحب "مفهم" وغيره صحيحاً عندنا، أن الكراهة للتحريم، لأنه يراد به وهو حذر كلام الشارع، رد على أهل التحريم إلى الصحيح، صرح به في حرم، وصححه ابن القيم من حديثه

قال البرزدي: وسمي بذكره عند مالك وجمهور، لشيء قوي عليه  
وعنده، وهو: أن سمى عموم السبي، وقيل: لتحريره، وهو الأصح عند  
الشافعية، أصبر، وهو ما يشبه شرح الزمخشري، لاسمي لتحريره عند الشافعية،  
وما يشبه عند مالك وجمهور، فالمراد مطلوب عند حفظ مروب، لأن ما خبر  
المرور إذا كان مروباً يترك بالتخليه عند سبها، انتهى. واما الحافظ الزواج  
عند الشافعية السبي

وفي شرح (فتح)<sup>١٧</sup> انظر في الصواب وجب، انظر في حرم،  
قال في معاني<sup>١٨</sup> انما يحسن به قوله معصية

سبب منه عصيها ذلك . ويجوز أن يكون **الاستسقاء** والاستسقاء  
 طلعت ومساها العوض بعدد . عند من ليس من الوصال  
 ويقدم أن ينهي عند استسقاءه ، وفي بعض النسخ «الشرح الكبر»  
 وبإحدى الوصال بأن يتم الصوم من غير نقص ويكره غيره ، انتهى

وقال الأسي سألني أبو شرح علمه <sup>(١)</sup> كرهه ما ذكره إلى السحر  
 انتهى . وفي «الترغيب» كرهه صوم بوجاهة وجوب من بعد لنهي عنه ، وهو  
 أن لا يطر بعد العروب إلا حتى يتصل صوم العبد ، انتهى  
 وفي «الترغيب» كرهه المأكول مريها كمشورها ، رخصه وصوم صلاته  
 ووجاهة ، وكرهه . وفي «الترغيب» كرهه المأكول المأكول انتهى . وفي «الترغيب» كرهه  
 قوله «الترغيب» هو أن يصوم ولا يطر بعد العروب إلا حتى يتصل  
 وهو «الترغيب» ، وفي «الترغيب» كرهه المأكول ، وفي «الترغيب» كرهه  
 هذه الأشياء مكره ، مريها ، وفي بعضها كرهه ، انتهى

قلت . وبسط في من هذه الأقوال . لأن ما ذكره من أن يطر  
 في ذكر الاحتياط بين الأئمة في ذلك ، وليس في بعضهم مريها ، خلاف . فإن  
 الوصال مريها ، لا يطر من الصوم مكره عند الاحتياط ، كما تقدم  
 من «الترغيب» ، وفي «الترغيب» كرهه في «الترغيب» ، وأما في «الترغيب» كرهه  
 منه ، وفريق من ذلك عند الجمهور

فإن الاحتياط في «الترغيب» مع كل أحد من غير أن يطر من الصوم مريها ، وفي «الترغيب» كرهه  
 من لا يطر من من «الترغيب» ، انتهى . وفي «الترغيب» كرهه المأكول ، وفي «الترغيب» كرهه  
 المأكول ، وفي «الترغيب» كرهه المأكول ، وفي «الترغيب» كرهه المأكول ، وفي «الترغيب» كرهه  
 وقشاقبه ، كما أن يطر من الإطعام منه ، وفي «الترغيب» كرهه المأكول ، وفي «الترغيب» كرهه  
 المأكول ، وفي «الترغيب» كرهه المأكول ، وفي «الترغيب» كرهه المأكول ، وفي «الترغيب» كرهه

٣٨/٥٩٨ - حدثني يحيى عن مالك، عن زعيم، عن عبد الله بن عمرو، أن رسول الله ﷺ أتاه على أبي الوصائي فداوى به رسول الله، فبكت نواصيته فقال: «إني أسب كهيئتكم» إني أعلم وأستحي

أخرجه البخاري في ٣ - كتاب الصوم، ٢١ - باب بركة تسجود من غير إيجاب

وصل في ١٣ - كتاب الصيام، ١١ - باب سبي عن برص من الصوم، حديث ٥٦

٣٨/٥٩٨ - (مالك، عن زعيم عن عبد الله بن عمرو، أن رسول الله ﷺ أتاه على الوصائي) وفي رواية مسلم عن أبي عمرو، أن ﷺ وصل الوصائي الناس، فبكت عليهم عيهم فقالوا: يا رسول الله! هكذا يلجم في بعض الروايات، ولم نسلم المذنبون. وفي «الصحاح» عن أبي هريرة: فذل رجل، وكان القاتل واحد وسب إلى الجمع فضايع به، فلبس الأوجه ههنا لعدد الأسئلة، فذلك نواصيته فقال: إني لست بضم المنة (كهيئتكم) وفي «مسند» عن أبي هريرة: نسب في ذلك مني (إني أعلم وأستحي) بضم لهم، فيهما

اختلفت حديثي<sup>(١)</sup> في تأويله على أقوال يرجع قولان أحدهما أنه على ظاهره، أنه يؤتى على الحقيقه بطعام وشراب يتناولهما، فيكون ذلك محض كرم لا شركة فيها لأحد من أصحابه، وخلفه أصحاب هذه المقالة في أن يرمى في يده ومصلان كما يدل عليه روايات «إني أسب بضمي» وفي «يسفني» و«بني» في يده ومصلان لما ورد في بعض النسخ «إني أسأل عند بني بضمي ويسفني» وظل إنما يدل على نعر أشبه به أو

قال الصنف أكثر روايات يلفظ أسب، وكان بعض الرواة غير يأظلي

(١) (٧٧٤/٢) (١١٠٩)

(٢) انظر «رواه المعانيج» (٢٤٢)



الفرق بين هذا النوع والاول ظاهر. فان في هذا النوع يحصل انقواء مع  
السبح والقرآن. فبموجب محبة الله تعالى يتولد عنه محبة الله تعالى. فلهذا  
قد يتولد عنه محبة الله تعالى. ويربط على طهارة القلب. والحاصل ان هذا النوع  
الحديث على انه يجب لاحاديث التواضع. فلهذا كان منوع. والله اعلم على  
طهارة. وبما في الكلام فيه في آخره.

والثالث هو ان يكون في تضرع التواضع وهو الارجاء من الله تعالى  
محبة الله تعالى من تضرع واستراب. والحب بين الله تعالى وبينه. والله اعلم  
من الله تعالى. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.  
بموجب على قلبه من الله تعالى. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.  
بموجب على قلبه من الله تعالى. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.  
بموجب على قلبه من الله تعالى. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.  
بموجب على قلبه من الله تعالى. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.

هذا الحديث من تكرار سبغها. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.  
فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.  
فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.  
فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.

وسبغها من تكرار سبغها. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.  
فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.  
فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.  
فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.  
فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.  
فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.  
فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.  
فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع. فلهذا كان منوع.







نبي سلعة عن أبي هريرة عن «الصحاحين» «نما أبا» «استهوا عن الوصل»  
«وصل بهم يوماً، ثم يوماً، ثم د» «الهلل، فقال» «أو شجر تردكبه» «شكّل  
بهم حين أبا أن يستهوا

قال الناجي<sup>(١)</sup> «ظاهر خبر التحريم إلا أن لصاحبه تلقوه به على» «به  
«صحت عنهم، وذلك» «اصلوا بعد به» «له» «كما يك» «عليه هذا الحديث  
«وهو دلالة» «أحدهما أنه» «كان على التحريم» «لمس لم يحالفوه بالمواصلة  
«كأن لم يحالفوه» «بصوم يوم لغرض» «الاضحى» «والقاضي أنه» «شكّل» «اصل بهم»  
«وبهذا يد» «على جوارحه» «وإذا لم وصل بهم» «بهي

وأجاب المدعيون بأن لصاحبه صوم النبي عن التمتع فقد ورد عند  
«تجاره من حديث عائشة» «بهي» «سبي» «عن الوصل» «رحمة لهم» «وهي  
«نبي داود وموسى عن رجل من صحابه» «بهد» «صحيح» «بهي» «نبي» «شكّل» «عن  
«الحجامة والمواصلة» «ولم يحرمهما» «بهد» «على صحابه» «والهما أسار» «الحديث  
«في رحمة النبي» «قال» «الحاج» «بهي» «قوله» «رحمة لهم» «لا يمنع التحريم» «فإن  
«من رحمة لهم أن حرّبه عليهم» «ومو صلته» «شكّل» «بهي» «بهي» «نبي» «نبي» «نبي»  
«وشكّل» «فاحصل بهم ذلك» «لا من مصلحة» «أبهي» «في تأكيد» «رحمهم» «لأنهم إذا  
«بشروهم ظهرت لهم حكمه» «بهي» «وكان ذلك» «وهي» «أنى قلوبهم لما يترتب عليهم  
«من العمل في العبادة والتقصير» «بهد» «هو أنه» «به» «وارجع من» «وكانت» «التصلاة  
«في تقوية» «وغير ذلك»

ويشكل على أحاديث الوصل ما أخرجه الترمذي في «التمائم» وغيره<sup>(٢)</sup>

(١) المعنى (٢٠٠/٢٠٠)

(٢) فتح الباري (٢٠٤/٢٠٤)

(٣) سفر هرة الطائفة (١٠٠/١٠٠)





أب (١) ظهر، لا يرد: تصام وهي سبي عن يد عصا  
 وليس لأحد وجب عليه صيام شهرين متتابعين في كتاب الله،  
 أن يصوم إلا من سببه: مرض، أو حَيْضَة، أو سفر، أو غير ذلك  
 فإن سبب: وجب: أحسن ما سمعت في ذلك

أما إذا ظهرت: من الحضر (أو غير الصيام) هذا القول، بل مضمون لا  
 تأخر (وهي سبي علم ما قد مضى) بل الحضر، فإن أحرث بعد ذلك  
 استأنفت الشهرين فإن لم يمر عمر<sup>(١)</sup> لا أعلم خلاف أن الحاضر إذا وجبت  
 قضاء أيام حيصها بصيامها أنه يجرئها، وهي المبرور خلاف، فقال ماثل  
 وجماعه كذلك روي في حقه وطائفة يستأنف الصيام، واختلف فيه قول  
 الشافعي، انتهى

(وليبي) يحرم لأحد وجب عليه صيام شهرين متتابعين في كتاب الله  
 عن رجل (أن يصوم) ويتبع الشافعي (إلا من سببه: مرض أو حَيْضَة) بجرهما،  
 عطف بيان ثلثة، أو بدل: قاله الزرقاني

قلت: وحتمل أن يكون المعنى مضافاً إليهما: فإن ساجي ومجري  
 الساجي مجرى ذلك. لأنه لا يمكن الاختيار منه، انتهى (ويشبهه أو مسافر  
 فيعطرو) بل يصوم من السفر، فإن أخصر استأنف، لأنه يمكنه منه الصوم، وإن  
 تحدث به مشقة، قاله ساجي وهذا تأني الحصة والشافعية خلافاً للحنابلة،  
 كما سيأتي من عروهم

(قال يحيى) فإن ماثل: مضافاً قريباً (وهو: أحسن ما سمعت) زاد في  
 النسخ للهداية بعد ذلك: روي (أي تلك) أي ليس به العطر إن سافر  
 فليس تكرار مع قوله: أحسن ما سمعت، ذلك روي

(١) انظر الاستذكار (١: ٢٥٧)

(٢) شرح الزرقاني (١: ١٨٤)





١٥٥ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٥٦ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٥٧ - قال ابن عباس: «...»

١٥٨ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٥٩ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٦٠ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٦١ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٦٢ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٦٣ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٦٤ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٦٥ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٦٦ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٦٧ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٦٨ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٦٩ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٧٠ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٧١ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٧٢ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٧٣ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٧٤ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٧٥ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٧٦ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٧٧ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٧٨ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٧٩ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٨٠ - قال ابن عباس: «...»

١٨١ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٨٢ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٨٣ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٨٤ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٨٥ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٨٦ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٨٧ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٨٨ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٨٩ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٩٠ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٩١ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٩٢ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٩٣ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٩٤ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٩٥ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٩٦ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٩٧ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٩٨ - قال ابن عباس: «...»  
 ١٩٩ - قال ابن عباس: «...»  
 ٢٠٠ - قال ابن عباس: «...»

٢٠١ - قال ابن عباس: «...»  
 ٢٠٢ - قال ابن عباس: «...»  
 ٢٠٣ - قال ابن عباس: «...»  
 ٢٠٤ - قال ابن عباس: «...»  
 ٢٠٥ - قال ابن عباس: «...»  
 ٢٠٦ - قال ابن عباس: «...»  
 ٢٠٧ - قال ابن عباس: «...»  
 ٢٠٨ - قال ابن عباس: «...»  
 ٢٠٩ - قال ابن عباس: «...»  
 ٢١٠ - قال ابن عباس: «...»









المسألة من يصنع فيه نظراً واجباً، ويحد أدنى كذا حد غير معين، فإن ينظر  
من هو الذي لم يحد له أن يقوم به غيره، فيلزم عدمه، لأنه لا بد له من غيره  
وكان عليه قضاء غيره، لأنه قد يحد بحد صومه مع الفطر، عليه، وقد عظم وجه  
الحد، وثبت بوجوبه بعد ذلك، بعد أن قضاه صومه نفسه، وكان حكمه حكم  
الغير، يعني ما ذهب إليه بعض من استدلوا

قال النووي<sup>(۱)</sup> ثبت في رواية عن أحمد في حق الصائم المصوم غير  
عنه صوم غيره، مثل غداً أنه لا يجوز له نظراً صومه، وعليه صوم  
من استغنى عن صومه، وروي خبر عن أحمد<sup>(۲)</sup> ما رواه عن أبي هريرة، أن  
رسول الله صلى الله عليه وآله قال: «من صام يوماً، عليه من رمضان شيء، ثم بعده، فإنه لا  
يؤثر له شيء من صومه» وروي عن أحمد، أنه يحرر به صوماً لا يشاء عباده  
يتعلق بوجوب صومه، لاجتماع شرط في وجوبه قبل تمتها، فاصطفاً ينقطع في أول  
مغيبها، وتحدثت بوجوبه من غيرها، وفيه صحت، في سائر ما هو معروف، فإن  
قال في غيره، أو من تركه من غيره، وعليه من روى في ذلك، لا يفتي فيه،  
استدلوا

قال في الشرح مبكراً<sup>(۳)</sup> كره يطلع به أم لا صوم به غير معين، أو  
قضاء كذا يوم، وأم معين فلا يكره التطوع فيه، ولا يجوز التطوع في  
وبناءه، فإن عمل بمره استغناء، لأنه هو من غير شرط معين، بل هو في  
بغيره، كالتطوع فيه، لأنه لا أثر له على غيره، يعلم استغناء عنه به، انتهى

وقد علم هذا من سائر ما قبله من مسائل وأحكامه موافقة لما ذكره في  
والجواب عنها دون الالتباس

(۱) - شمس: ۱، ۲، ۳

(۲) - شرح أحمد في المستدرک: ۱، ۳۵۲

(۳) - ۱، ۲، ۳، ۴

قَالَ مَالِكٌ رَوَيْتُ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بَسَارٍ عَنْ دِينَارٍ  
قَالَ يَحْيَى قَالَ مَالِكٌ عَنْ مَاتٍ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ رَجَاءٍ عَنْ يَحْيَى  
أَوْ عَمْرٍو

الْأَوَّلَى نَعْدِيهِ صَاءً نَطُوعٌ عَلَى التَّخْرِ حَرِّ الْحَمِيمِ وَالْفَصَاءُ خَالِثُ  
الْمَانِكِيَّةِ يَكْرَهُ كَمَا نَقَدَهُ وَقَالَتِ الْحَمِيمَةُ لَا كَرَاهَةَ لَيْلِهِ لَقِيَ النَّبِيَّ  
الْمَخْتَارَ<sup>(١)</sup> وَنَهَضُوا مَقْعُورُوا بِمَا قَصَدُوا وَلَا وَلَا وَلَا عَنْ يَحْيَى أَخِي وَدَا  
جِدَ انْطُوعٌ بَيْنَهُ قَالَ ابْنُ عَدِينٍ هُوَ جِدَ النَّصْرِ قَبْلَهُ وَلَوْ كَانَ الْوَجِبُ  
عَلَى النَّبِيِّ لَمْ يَكُنْ بَعْدَ ذَلِكَ لِقَائِهِ فِي رَفْعِهِ مَعْبُورٍ انتهى

وَقَالَتِ بَعْضُهُ عَلَى نَهْوِ الْمُعْبَرِ فَإِنِ لَا يَكْرَهُ لَيْلَهُ لَا أَمَرَ لَهُ قَبْلَ  
رَفْعِهِ وَكَذَلِكَ قَالَتْ حَمِيمَةُ لَا كَرَاهَةَ فِيهِ لَيْلَهُ لَا كَرَاهَةَ عَلَيْهِمْ عَلَى غَيْرِ  
الْمُعْبَرِ قَالِي الْمُعْبَرِ بِالْأَرْسِ

وَقَالَتِ ابْنُ مَرْجٍ لَطُوعٌ فِي يَوْمِ النَّفَرِ حَمِيمٌ لَا يَحْرُ عَدِيمٌ أُمُّ  
الْمَاهِلِ وَلَا لَيْلَهُ لَيْلَةُ ذَلِكَ الْيَوْمِ وَقَالَتْ حَمِيمَةُ يَأْذَى صَوْمُ التَّقَرُّ بِمَا  
الْقُدُومُ لَقِيَ النَّبِيَّ الْمُصْطَارَ يَصُحُّ صَوْمُ رَهْمَانَ وَلَمْ يَكُنْ الْمُعْبَرُ بِمَطْلَقٍ لَيْلَهُ  
وَبَيْنَهُمْ هَلْ لَعْنَةُ الْمَرْحُومِ انتهى

(قَالَ مَالِكٌ رَوَيْتُ عَنْ سُلَيْمَانَ بْنِ بَسَارٍ عَنْ دِينَارٍ عَنْ ابْنِ أَبِي قَتَادَةَ  
عَنْ سَعِيدِ بْنِ الْحَارِثِ عَنْ أَبِي إِسْحَاقَ<sup>(٢)</sup> عَنْ يَحْيَى بْنِ سَعْدٍ عَنْ ابْنِ بَدْرٍ إِلَى  
أَبِي الْوَجِبِ لَا نَطُوعٌ هُوَ مَوْلَى أَهْلِ لَعْنَةٍ سَمِعْتُ

(قَالَ يَحْيَى قَالَ مَالِكٌ عَنْ مَاتٍ وَعَنْ يَزِيدَ بْنِ رَجَاءٍ عَنْ يَحْيَى أَخِي وَدَا  
جِدَ انْطُوعٌ بَيْنَهُ قَالَ ابْنُ عَدِينٍ هُوَ جِدَ النَّصْرِ قَبْلَهُ وَلَوْ كَانَ الْوَجِبُ  
عَلَى النَّبِيِّ لَمْ يَكُنْ بَعْدَ ذَلِكَ لِقَائِهِ فِي رَفْعِهِ مَعْبُورٍ انتهى

(١) ١٦٥/٢٦

(٢) (١٦١) ٢





و من عليه، حتى إذا حضر الوضوء فغسل يديه بوضوء صحيح  
 فيه الأصابع إلى ما يليها من اليد اليمنى واليسرى إلى ما  
 يليها من اليد اليمنى واليسرى إلى ما يليها من اليد اليمنى  
 واليسرى إلى ما يليها من اليد اليمنى واليسرى إلى ما يليها من اليد اليمنى

١٧٠٣، ١٧٠٤ - وحديثي من كتاب الصيام إلى ما يليها من اليد اليمنى

صلى الله عليه وسلم في حديثه عن أبيه عن حماد بن عمار عن  
 حماد بن عمار عن أبيه عن حماد بن عمار عن أبيه عن حماد بن عمار

الرواية تنبيه، حتى إذا حضر الوضوء أي قرب علامات الوضوء، (أخبار المأثور  
 ثوبه من) هكذا في نسخة المصنف، وهو ظاهر، يفرق بينه وبين قوله إن  
 وفي صحيح الصحيح به من رواية حماد بن عمار عن أبيه عن حماد بن عمار  
 للأثر الرواية

صلى الله عليه وسلم وأخبرها (التي) بفتح ياءها من صفاتها  
 وذلك لأن المأثور في رواية المصنف ومما في رواية أبي حماد عن أبي حماد  
 حواه قوله إن حماد بن عمار (عن) كل ذلك حاشي له أخيراً هذه الأقسام  
 حتى إذا كان عند الوضوء وحده روى المصنف (صالحاً) عاد لها للكلام فمريد  
 أنه يصحح من المصنف (وعلى) من حديثه، أو هذه لأشياء، وفي الصحيح  
 المصنف (يحيط) به من رواية حماد بن عمار عن أبيه عن حماد بن عمار  
 في من الإحصار الرواية، وبه من حماد بن عمار عن أبيه عن حماد بن عمار

١٧٠٣/١٧٠٤ - (من) أنه صلى الله عليه وسلم عن أبيه عن حماد بن عمار - رضي الله عنه  
 (كان) بها، يجهلون كل يصحح أحد عن أحد، و يصح أحده عن أحد  
 فتشول لا يصح أحده عن أحد، ولا يصح أحده عن أحد، (عن) حماد بن عمار  
 لا يخرى أن يصح أحده عن أحد من رواية من ذلك شيء فعلمه فقد أدى









قلت : و مرجع عبد الحنابلة هو ما ذكره الاحتفاظ عنه ، ففي «الروضة»<sup>(١)</sup> : «إن مات بعد أن أحرم لعنه فلا شيء عليه ، ولغيره عتق أو طعم منه ثلث يوم مسكناً من رأس ماله ، أو صلى له ، لا ، وإن مات وعليه صوم كفارة ، أصم عنه ، كفوم منه ، ولا يقضى عنه ما وجب به من الشروع من صوم وحلالة ، وإن مات وعليه صوم بذر ، أو حج بذر ، أو صلاه بذر ، استحب توليه دفناً ، بحديث «الصحيحين» ، ولأن الجاهل يدخل في بقاءه بحسب نفسه ، وهو أخف حكماً من يوجب في أصل الشرع انتهى

ووضح مسلك الحديث في ذلك كما في «الدر المصنوع»<sup>(٢)</sup> ، قلت ثروماً عنه ، أي عن أبيه ، وفيه من مضمونه في ماله بوصفه من الخلف ، وإن لم يوصى وتبرع وليه حار إن شاء الله ، وإن صام عنه ، وصلى عنه التولي لا ، بحديث السائي إلا يصوم أحد عن أحد ، إلا يقضى أحد من أحد ، ولكن يطعم عنه وليه ، انتهى .

قال ابن عابد بن موفى عن ابن عباس ، «أما ما في «الصحيحين» عنه أيضاً ، جاء رجل إلى النبي ﷺ ، فقال : إن أمي ماتت ، لحديث هو مسروح . لأن فتوى بروي على خلاف مروية بصرف رواية للناسخ ، وقال مالك لم أسمع من أحد من الصحابة ولا من التابعين بالمدية أن أحداً منهم أمر أحداً بصوم عن أحد ، ولا يقضى عن أحد ، وهذا مع بطلان النسخ ، وأنه الأمر الذي استعمله النبي ﷺ ، وتعمده في «الصحيحين» و«شرح النفاية» للفقاري انتهى

قلت : وفي «شرح النفاية» حديث : «عن ابن عباس ، الاتفاق على صرف

(١) (١٢٥/١)

(٢) (١٦٧/٧)

ظاهراً، فإنه لا يصح في الصلوة أن يقرأ بجماعة، وقد أخرج السائي في «الكبرى» عن يري عيسى (وهو راوي الحديث) أنه قال لا يصوم أحدكم من أحد، وفتوى الراوي على خلاف، وبه مخرجة رواية الساجي، وأخرج عبد الرزاق عن ابن عمر لا يقبض أحدكم من أحد، ولا يصوم أحد من أحد، ولكن إن كب غافلاً خدعك ما واهيب.

وأخرج فتح الباري<sup>(١)</sup> عن ابن عمر مرفوعاً في رجل مات وعليه صيام فليقتسمه عنه سكان كل يوم مسكيناً، قال لا يعرفه مرفوعاً، إلا من هذا الترجمة، والصحيح عن ابن عمر مرفوعاً، روى ابن ماجه بإسناد حسن - كما قاله القرطبي - عن ابن عمر، رسول الله ﷺ قال، من مات وعليه صوم شهر، ففطم عنه مكان كل يوم مسكيناً، رواه مالك، ثم سمع عن أحد من الصحابة ولا من التابعين بذلك، وهذا يؤيد السجى وأنه الأمر الذي استقر الشارع عليه آخر<sup>(٢)</sup>، انتهى مختصراً.

ثم اختلف معروا انصاف عن المسألة في سائيس الأولى في حكمه، قال العلامة العيني في شرح «صحيح» أطلق ابن حزم الفحل عن اللبث بن سعد وأبي ثور ودود أنه فرض على أرباب كلهم أو بعضهم، وبه صرح أبو الطيب الطبري في نصحه بأن المرأة من الزوجين، وجزم به النووي في «الروضة» من غير أن يحرره، في أحد وراد في شرح التهذيب، قال إنه لا خلاف، وقال بين الذين هذا منه عجب، انتهى.

وقال الحافظ<sup>(٣)</sup> ليس هذا الأمر لموجوب عند الجمهور، وبالع إمام

(١) أخرجه الترمذي (٧١٨)

(٢) انظر «مركبة المفاتيح» (٢٨٣/٤)

(٣) فتح الباري (١/١٧٣)







(١٧) باب ما جاء في قضاء رمضان والكفارات

٦٠٤ - ٤٠ - خلافي بغير عن عائشة، عن أبي سلمة، عن  
 أبيه خالد بن سعيد، أن عمر بن الخطاب فطر ذات يوم بني  
 رمضان، في يوم ذي القعدة .....

وقال ابن أبي شيبة (٢٠٤) "وعد أهل حديث بن عمر بالاضطراب،  
 فهي رواية دالة على ما إذا ما مات، وعليها صوم شهر، وهي أخرى  
 وعليها صوم شهر يوماً، هي أخرى أن (حتى مات)، وعليها صوم شهرين  
 متتابعين، وأخرى لئلا رجل مات أباه، وعليها صوم شهر، وأجيب بأنه  
 ليس شرطاً، بل هو اختلاف يحصل على خلاف يودع، وقد بأنه بعد  
 لأحد المخرجين، وربما تكلفوا عن أبي عباس

(١٧) ما جاء في قضاء رمضان وأما جاء في أم الكفارات

أي ما جاء في "قضاء في الصوم"، وفي ... منافع فيه أم لا؟  
 وغيره ... ولا ... في حب الفاح في صوم تكافؤ أم لا؟ وأما وجوب  
 التكفارات وأما معها عند تقديم كل ذلك

٢٠٤/١٥ - ما أتت عن زيد بن أسلم، جدد جعفي (عن أخيه  
 خالد بن أسلم، 'عمر بن أسلم' جعفي أخو زيد بن أسلم مؤلف عمر بن  
 الخطاب، ذكره ابن سعد في "الطبقات" في أوائل البركة من أخبار جعفي  
 جعفي قال أحمد بن حنبل، في "وضع في بعض نسخ لمصنف لنا أحمد،  
 جعفي هذا كتاب يسمى في بعضه "حج" كذا في التفسير يحافظ وذكره  
 البخاري في "البرق" (في عمر بن الخطاب) - رضي الله عنه - ثماني  
 أحسنه (في بعضه) بعد ذلك يوم في رمضان في يوم ذي القعدة أي من





وصي، الكفر، والتوبيخ من ربك عند من في أثناء الشهادة فيهم رؤيتك  
 منكم أحد، إحداهما يلزمه الإمساك وهو قول أبي حنيفة والثوري  
 وأبراهيم والحسن بن صالح، لأنه بمنزلة لو رعد قبل الفجر أو بعد الفجر،  
 فإذا طرأ بعد الفجر أو بعد الإمساك، كفوم منه بمرؤيه

والثانية لا يلزمهم الإمساك، وهو قول مالك والثوري، وردي ذلك من  
 حاكم به، وردي عن أبي مسعود بن، لكن من أشهد فلأكل آخر، وردي  
 عن حاكم بن، أنه قدم من من رعد مرة قد ظهرت من حضى  
 فأصاها، انتهى

وأما وصوب التكافؤ بعد تحصيله في بعض الأحوال فبسطه أهل  
 المصنوع، في الفرق المختارة<sup>(١)</sup> سحر أو انظر في يوم ليلة، والحال،  
 والمجرى، والشمس لم تعرب ألف وشدة، ويكنى السك في الأول، وفي  
 الثاني، عملاً بالأصل جهماً، وهو من السك الحال لم يفسر في ظاهر الرواية  
 السك يخرج إلى سه وتلا، محلها لسفوف

قال ابن تيمية، يكنى لاسم التكافؤ السك في الأول، أي السحر،  
 لأن الأصل بقاء الليل، فلا يخرج بسبب ذي وجوب التكافؤ مع السك في  
 المصنوع اختلاف المشايخ كما بعد في الشعر عن شرح الطحاوي، وغير  
 بعض عن السك يصح عدمه من فوق، فصار إذا غلب على أنه عدم  
 المصنوع، لأن احتمال المصنوع قائم، فكذلك شبهة، والتكافؤ لا يصح مع  
 السك به، انتهى

لا يحل أن هذا ينسب لتسحيح من عدم الوجوب عند الشك في  
 المصنوع بالأول، لأن ذكر في السك، أن السك المنع أبي جعفر لردم

(١) (٢٣٩/٢)

(٢) صحيح الفهر لايزاجام (٢٩١/٦)



قال مالك إنما تريد بقوله (الاحتياط بسيرة انقضاء) فيما  
 نرى، والله حب وحسن مؤمنه ويسارته، يقول بصوم يوماً  
 مكانه.

(قال مالك إنما يريد) عمر - رضي الله عنه - (أنه الاحتياط بسيرة  
 وجوب (الانقضاء) لمحمول بقوله يريد (فيما نرى) بضم الراء أي على (الله  
 أعلم) بحسنه لمراد (و) به يقول الله (أخذه مؤمنه ويسارته) بالتحسين،  
 عطف على النعمة، أي، يريد كونه بسراً وهو كذلك، يعني لا سهل لا  
 صحوه به، إذ لا يحب به الكفاية، كأنه (يقول) بصوم يوماً مكانه) وما ظنه  
 الإمام مالك من قول عمر - رضي الله عنه - هو المعروف عنه - رضي الله عنه -  
 معاً

فقد روي عبد الرزاق عن عمر - رضي الله عنه - أنه قال لخطب يسير،  
 وقد استهدنا، يعني يوماً، وروي أنه قال، يا هؤلاء، من كان أظفر من هذا  
 يوم يسير ومن لم يكن أظفر فليشم صومته، وفي (التمهيد للمسجد<sup>(١)</sup>) روي ابن  
 أبي شيبة عن حذيفة قال شهدت عمر - رضي الله عنه - في رمضان وعرب  
 في شوال فشراب بعض النعم وهم يرون أن الشمس عند غروبها قد أصبحت  
 فمؤدى ضاللاً يا أمير المؤمنين والله إن الشمس طالعة أم تغرب، فقال عمر  
 رضي الله عنه من كان أظفر منهم يوماً مكانه، فمن لم يظفر فليشم صومته  
 حتى تقرب الشمس.

وراد من طريق آخر أنه لما علقما معشاك دعاً ولم لمعذك واحياً، وقد  
 جهدها وقصده يوم يسيراً، وروي الأثر بمعناه، وشعرها أخرج البيهقي بهذه  
 طرق، وبعضها ما في نسخة<sup>(٢)</sup> عن حماد بن عمار عن أبيه<sup>(٣)</sup> عن

(١) (٢٠٠٦٠٢)

(٢) أخرجه البيهقي (١٩٥٩)، وأبو داود (٣٣٥٩)، وابن رجب (١٦٧٤)

(٣) كلامي الأصل، مصدق، أبي فاطمة







قطعة، وبه قال جميع من الصحابة، و كان لتياس التابع إلحاقاً لصحة القضاء  
بصحة الأداة، ومعجلاً لبراءة المدعى، ولكن لم يجب لإصلاح الآية، وفي  
البا. عطي بمسند ضعيف أنه ﷺ سئل عن لعمدة، مصادره، فقال: إن شاء لزمه  
وإن شاء نالعه. ومذهب ابن عمر وجرب تابع لقضاء، وكذا روي عن علي  
والحسن والشعبى وبه قال أهل النادر.

قلت وحكي في شرح الأحيداء عن إمام الحرمين وغيره أن مذهب  
مالك إيجاب التابع، ولا يصح، فإن أكثر المالكية حكوا عنه النسب قطعه وهم  
أصحاب المذهب، وفي الشرح الكبير: لا يصح القضاء بتابعه، انتهى.

وقال الأبي<sup>(١)</sup> المالكي مذهب مالك من علماء الأمصار أنه لا يلزم  
اتباع في قضاء رمضان، وأوجه طهره، ودون بكل من القوانين جماعة من  
أصحابنا والتابعين، انتهى.

وقال النعري، قضاء شهر رمضان متروك بجري، والتمتع أحسن.

قال الموفق<sup>(٢)</sup> عبد قور ابن عباس، ورس بن مائتة، وأبي هريرة،  
وأبي جبر، وأبي قلابة، ومجاهد، وأهل المدينة، والحسن، وسعيد بن  
الحسين، وعبد الله بن عبد الله بن عبيد، وأبيه ذهب مالك وأبو حنيفة والنسائي  
والأوزاعي والشافعي وإسحاق، وحكي وجوب التتابع عن علي وابن عمر  
والحمي والشعبى، وقال دود يجب ولا بشرط لما روي ابن السكيت بمسند  
عن أبي هريرة أن النبي ﷺ قال: «من كان عليه صوم رمضان فليسرده ولا  
يقصعه، ولا يحل أن يتركه»، <sup>(٣)</sup> «فَصِدَّةٌ مِنْ أَنْفَامِ أَنْزَلَهُ» غير عقيد، عي.

(١) إكمال إكمال المصنف، ٢٦١/٣.

(٢) «نسخة» (١٠٨/٤).

(٣) سورة الفجر، الآية ٢٨.



عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «صوموا لي ولغيري»  
 عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «صوموا لي ولغيري»  
 عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «صوموا لي ولغيري»

قبل قد روي عن النبي صلى الله عليه وسلم عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم  
 أنَّهُ سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «صُومُوا لِي وَلِغَيْرِي» ثُمَّ قَالَ: «وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ  
 سَمِعَ النَّبِيَّ ﷺ يَقُولُ: «صُومُوا لِي وَلِغَيْرِي» ثُمَّ قَالَ: «وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ

وَأَيْضًا قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: «صُومُوا لِي وَلِغَيْرِي» وَكَانَ مِنْهُمْ مَنْ قَالَ: «صُومُوا لِي وَلِغَيْرِي»  
 سَمِعَ، وَرَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «صُومُوا لِي وَلِغَيْرِي» ثُمَّ قَالَ: «وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ  
 رَمَوْا بِالنَّبِيِّ ﷺ فِي حَقِّهِ حَقُّهُ» وَرَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «صُومُوا لِي وَلِغَيْرِي»  
 مُحَمَّدٌ بْنُ الْمُثَنَّى لَا يَرْوِي عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ، وَهُوَ قَدْ قَالَ: «وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ رَمَوْا بِالنَّبِيِّ ﷺ فِي حَقِّهِ حَقُّهُ»  
 حَدَّثَنَا فِيهِ النَّبِيُّ ﷺ: «صُومُوا لِي وَلِغَيْرِي» فَإِنَّ هَذَا هُوَ الَّذِي لَمْ يَذْكُرُوهُ، وَهُوَ  
 صَحِيحٌ حَقٌّ عَلَى الْأَسْبَابِ، أَيْ:

«عَنْ الْحَافِظِ عَلِيِّ بْنِ إِبْرَاهِيمَ وَغَيْرِهِ عَنِ عَلِيِّ بْنِ رِجَاءٍ، عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ  
 عَنْ النَّبِيِّ ﷺ: «صُومُوا لِي وَلِغَيْرِي» وَهُوَ قَوْلُ النَّبِيِّ ﷺ: «صُومُوا لِي وَلِغَيْرِي»  
 عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «صُومُوا لِي وَلِغَيْرِي» ثُمَّ قَالَ: «وَلَا تَكُونُوا كَالَّذِينَ  
 رَمَوْا بِالنَّبِيِّ ﷺ فِي حَقِّهِ حَقُّهُ» وَرَوَى عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ قَالَ: «صُومُوا لِي وَلِغَيْرِي»  
 فَكَانَ كَأَنَّ الْأَسْبَابَ، ثُمَّ يَبْعَثُ، وَلَا يَحْتَلِبُ الْمَجْبُورُونَ لِمَنْ يَرَوْنَ أَنْ يَتَّبِعُوا  
 أَوْ يَتَّبِعُوا

٦٦/٦٦ - ثالث، عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «صوموا لي ولغيري»  
 عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «صوموا لي ولغيري»  
 عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «صوموا لي ولغيري»  
 عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «صوموا لي ولغيري»  
 عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «صوموا لي ولغيري»

لا اذني 'بهم' لا ن ناري بيده

لا يجوز إلا ما لا يرى فيه ظلم يروى أنه إذا في صحيح الحديث بعد ذلك أولا فهو ظالم لا يروى عنه. فثبت أنه لا يروى في صحيح الحديث غير

١٧٦ - وَهَذَا فِي بَابِ مَنْ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ  
وَمَنْ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ  
وَمَنْ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ

مَنْ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ  
وَمَنْ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ  
وَمَنْ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ

مَنْ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ  
يَعْنِي أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ سئل عن رجل رفع يديه في الصلاة فقال رسول الله ﷺ لا بأس به  
على أحدكم ذنب نقصه من إقامته وتدريسها حتى ينفض يده عليه من  
اليمين عن كذا باب من رَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ  
بِأَمْرِهِ وَبِأَمْرِهِ

{٧/٦٠٦} - مَنِ ارْتَفَعَ عَنْ صَلَاتِهِ فِي صَلَاتِهِ - رَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ  
أَنْ كَانَ مَقْرُونًا مَنِ ارْتَفَعَ عَنْ صَلَاتِهِ فِي صَلَاتِهِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ  
مَنْ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ  
تَسْرِعَ عَلَيْهِ الْفَقْدَانُ وَالْأَمْرُ فِي صَلَاتِهِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ  
وَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ  
بِهِ عَلَيْهِ، وَهَذَا مِنْ عَمَلِ أَهْلِ الْعِلْمِ، فَإِنَّ الْأَخْبَارَ لَا تَعْنِي أَهْلَ الْعِلْمِ  
فِي اجْتِلَاءِ، وَإِنْ بَلَغَ أَهْلُ الْعِلْمِ عَلَى بَقَا صَوْمٍ مِنْ أَهْلِ الْعِلْمِ  
عَامَةً وَحِكْمِي عَنْ أَمْرِ مَسْعُودٍ وَأَمْرِ عَدَسِي، وَأَمْرِ قُتَيْبٍ، وَأَمْرِ وَرْدِي  
الْبَيْهَقِيِّ قَالَ ثَلَاثٌ لَا يَغْفِرُ الْحُجَّاهُ وَالْمُفْرَ، وَالْجَنَابُ

وَمَنْ رَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ وَرَفَعَ يَدَيْهِ فِي صَلَاتِهِ

(١) النعماني (١/١٠٩)

(٢) النعماني (١/٢٩٨)

الحديث، رواه أبو زرعة، ومروني<sup>(١)</sup>، وقاتل حبر عرب، وعلاني تقي، وغيره  
سواء في طه، فون نحوي، وهو إحدى روايات عن أحمد، وهو لا يطر  
الإسراء الفهم، لأنه روي عن النبي ﷺ أنه قال: «أولى دسعة ببلأ أسوء»  
«لا تيسر لا بعض يومه» فلا يطر كالمحمد، ويرويه أسامة بن صف الفهم  
لأنه ينقل الرواية، فيعبر به كالكثير انتهى

وقد روي ليحيى في تاريخه الكبير بأصحاب أس عن أبي هريرة  
عن النبي ﷺ من دسعة علي، وهو صائب، فليس عنه بعد، وقد استقدم  
فيعض، قال مروني: «س عريب لا يعرف من حديث محمد عن أبي حنيفة  
عن أبي هريرة، عن أبي ﷺ إلا من حديث علي بن يوسف، وقد روي هذا  
الحديث من غير وجه عن أبي هريرة ولا يصح أصلاً، ولأن البخاري لا  
يصح، وسط أبي الكلاء على صفته

وهذا أبو هريرة<sup>(٢)</sup> لأصح أنه موثق على أبي هريرة، وصحيحه من حديث  
والصحيح، وكان علي بن هاشم بن عباد عن هشام بن حسان عن حماد بن عيسى، وله مناجاة  
من حديث حماد بن عباد عن هشام بن حسان عن حماد بن عيسى، وقد روي أبو علي  
الطوسي، هو حديث عيسى، والصحيح رواية أبو هريرة، وقد روي  
عيسى، قال النبي ﷺ: «فأطعمه» وكان السرمدي حديث من الخبر، أصح  
شبه في أبيه وأبواب، وقال أيضاً: «والمحل من حديث أبي هريرة عند أهل  
العلم، ربه يكون شافعي وأبو هريرة، وحامد إسحاق، ولأن ابن كثير هو موثق  
كل من يحدث عنه العلم، قال: «وه آخرون» انتهى

وقد أخرج أحمد، عن أبي هريرة عن حديث ابن بكير، فقدم

(١) نسخة من روى (٢٣٨) في «أعيان» بلاد المسلمين به من عالمياً وقومياً  
(٢) في «المعجم» «ما جاء من أسامة بن

(٣) نظر «الأصحاح» (١١١) (١١١)، وأخرج (المراتب) (١١٧)





ما لم يرجع عنه شيء، وهو محمد، فإن خرج منه شيء فلا تعد إلا أن يرجع  
 ما هي، فالتصديق لفظ عام بعد في إرجاعه فابكثرة أفعال النبي  
 وحده بحسب كنهه، في ذكر المحذور<sup>(١)</sup>، أن ذلك مني، لا ينظر مطلقاً  
 على انعم أو لا، لأن الله تعالى قد مدح من ذكرنا نصوصه إذ كان من العلم فسد  
 (الجماع) وإن لم يكن، أي من صف وهو الصحيح، من ظهر له ما  
 كذا في محله، به عند النبي صلى الله عليه وآله في صورة الإعادة مع العلم، ككتاب محمد  
 في ذلك مع

قال ابن عباس: سمعته يقول في أربع عشرة صورة، لا أعلم أن  
 يصر، أو يستفي، أو كذا، أو يعلم أنعم أو لا، وكل من لا يصر إيمان  
 خرج وعاد وهدد، وكل من ذكر نصوصه ولا يظهر في أصل حتى  
 الأصح، إلا من إعادته وإضافته، وهو شرط مع ذكره، فهو

في الحديث: «من لم يصر في أربع عشرة صورة، فلا يعد تصديقه»  
 بحمالة وأبى، ولا خلاف، وقد أورد في كتابه هذا حديث غير محفوظ،  
 وعبد الرحمن بن زيد بن بري، ضعيف في الحديث، قال ابن عباس: «من لم يصر في أربع عشرة  
 صورة، أي ما ذكره الله تعالى، فإن يصره أنه صدق، أو لا، فإن الإجماع  
 يرد أن يصر من حديث بن عباس، وكان عند من أحسب صدقاً وأصحابه،  
 وأخره الدارقطني من حديث بن عباس، فقد ظهر في الحديث، يجب أن يصر في  
 في هذه النصوص، وصحبت به ما هو من قولنا حفظ لا يعاد، ولا يكرر دليل  
 الإعادة في صورة من شأنه الله تعالى<sup>(٢)</sup>

(١) (١٥٠٩)

(٢) مشكاة المصابيح، (١٥٠)

(٣) مشكاة المصابيح، ٢٧٢







يعطى، و... ما روى أبو هريرة قال: قال رسول الله ﷺ: «لَا أَكُلُ أَحَدَكُمْ أَوْ شَرِبَ أَحَدًا» فليس صومه وإنما أطعمه الله وسقاه الله حتى صبه انتهى

وقال الخطابي: إنني سمعت بعض الكهنة عن الناس ذهب عامة أهل الملوك غير مالك بن أنس وربيعة بن أبي عبد الرحمن، فأما إننا وطئ زوجته مائياً فقد اختطف الغنم في ذلك، فقال السري وأصحاب الرأي والشافعي وإسحاق مثل قولهم فبصر أكل أو شرب مائياً، ولله ذهب الحسن ومجاهد، وقاله عطاء والأوزاعي ومالك وأبي سعيد عليه الغنم، وقال أحمد صبه الغنم والكهنة انتهى

وقال الخطابي<sup>(١)</sup>: «الخلافة فيه مشهورة، وذهب الجمهور إلى عدم وجوب انحصار، وعن مالك يهجن صومه ويحجب بعضه، قال عياض: هذا هو المشهور عنه وهو قول شيبه ربيعة وجميع أصحاب مالك، لكن فرقوا بين العزم والتمنع، وقال الداودي: لمن مالكا لم يسخه انعطش، أو فوته على وجه الآلة انتهى

قلت: لو لم ينفذ الحديث لدق عدم بعضه في التوقل، بل الظاهر أن الحديث طعمه، إلا أنه حميه عن الفعل كما تقدم عن إمرقاني، ومياني عن غيره أيضاً، وسباني التصريح بذلك في النوطا، فهذا

ومستند الجمهور في ذلك ما رواه الأئمة الستة وغيرهم من جماعة المتقدمين عن أبي هريرة مرفوعاً: «من سبي وهو صائم فأكل أو شرب عليه صومه فإنه أحجمه الله وسدده»، وذكر العيني يداق كل واحد من السنة في شرحه. ورواه ابن حبان ودارقطني وربيعة وإسحاق، فإنه الريني<sup>(٢)</sup>، وقال شرمدي بعد تحريمه: وفي باب عن أبي سعد وأن إسحاق،

(١) فتح الباري (١/١٥٥)

(٢) آخر تصحيح الزاوية (١/١٥٥)



١٧٠٩ ٩٠٩. وعنه شفي عن مالك عن ابن شبيب السكوني

عن محمد بن عبد الله بن ربيعة عن أبي الرجل: قال: سمعت أبا هريرة يقول: قال الله تعالى: «وَمَنْ يَفْعَلْ ذَلِكَ يَنقُصْ مِنْ رِزْقِهِ» وقد ورد إسقاط كفارة من وجه آخر عن أبي هريرة: «خرجته المرمية بنصف» أيضا هو رزق ساقه له إليه ولا نصيب عليه. وقال بعد بحريته: هذا إسناد صحيح وكفاهم ثواب

قال الحافظ: يمكن لحديث عبد مسلم وغيره وليس فيه علة أثره. وروى أبو هريرة بعد إسقاط القضاء من رواية أبي داود وأبي سعيد المقبري وتوليد أبي عبد الرحمن وعنه بن يسار كتب عن أبي هريرة. وأخرج أيضا من حيث أبي سعيد: «من كل شيء شهر ونصف» راب فلا قضاء عليه. ومما ورد في حديثه: «من كل شيء شهر ونصف» تأمل حديثه في هذه الأثرية أن يكون حسبا بصلح لا يحتاج به. وقد وقع لأحمد في كثير من المسائل بما هو دونه في القوة. ويعتقد أيضا بأنه قد فتن به جماعة من الصنف من غير محبة بهم منهم. كما قاله بن سعد وابن جرير وغيرهما.

ومن المستطردات ما رواه عبد الرزاق (عن ابن جرير) عن عمرو بن دينار أن إنسان جاء إلى أبي هريرة فقال: أصبحت صائما بسبب قطميت حتى لا يأكل. قال: سمعته على رسول الله صلى الله عليه وسلم وقريته. قال: لا بأس. قال: سمعت رسول الله صلى الله عليه وسلم على أسير، فسبب قطميت هذا أبو هريرة. قال: سمعته على رسول الله صلى الله عليه وسلم. قال: سمعته على رسول الله صلى الله عليه وسلم.

١٧٠٩ ٩٠٩. مالك، عن حميد، مضر، كما في «معجمي» (ابن حبان) الأعرابي (الملك) بن صعب الثقفي الأسدي مؤلفه ١٠٠. موسى عمار عن روضة البصرة، قال: سألت أبا هريرة عن السادسة، قال: «من كل شيء شهر ونصف» وذكر أبو هريرة، جملة من موثقه أيضا من إخراجين فيه.





... ..

يقولون اني كوفي في ... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..

... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..

... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..

... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..





سَمِعَ رَسُولَهُ ﷺ فِي رَهْطَانِ، فَدَفَعَهُ دَفْعَةً مِنْ دَمٍ عَمِيْقٍ لِي غَيْرِ أَنِّي  
 أَتَمُّهُ بِمَنْ يَنْظُرُ عَنِّي بِمَنْ يَدِي أَوْ يَدِي أَيْ دَيْتُ فَلَا بَرِي سَبَا سَمِ  
 تَمَّيْحَ بِمَا أُخْرَ فَمَدَّحَ دَفْعَ أَتَى وَجْهِي بِدَمٍ لَا أَسِي بِهِ يَسْطَلُحُ دَلَل  
 حَتَّى هَبْلُ حَيْضَتِي بِأَدَمٍ فَسَلَّ مَدَّحَ سَمِعَ يَسْمَعُ فِي حَيْضَتِي  
 بِسَبَابَةٍ فَإِنْ مَدَّحَ ذَلِكَ دَمٌ مِنَ الْحَيْضَةِ وَهُوَ رَأَى فَلْيَنْظُرْ.

فَسَمِعَ حَاتِمَةَ فِي رَهْطَانِ سَمِعَ دَفْعَهُ يَضُمُّ إِلَيْهَا لَمَحَظَةً سَمِ لَهَا يَدْفَعُ بِمَرَّةٍ  
 وَيَضْمَعُهَا الْبَرْدَ لَهَا بِرَدِّهَا مِنَ الْحَيْضَةِ بِدَمٍ وَغَيْرِهَا مِثْلَ الْحَيْضَةِ.  
 قَالَ الرُّقَاقِيُّ (مَرَدُّ دَمٍ عَمِيْقٍ) بِمَرَدِّ مِثْلِهِ أَيْ طَوِي عَمِيْقٍ لَا حَلْقَ فِيهَا (بِي)  
 عَمِيْقٌ قَوْلُهُ أَيْ وَجْهِي (حَيْضَتِي) كَيْفَ يَشْرُطُ قَوْلُهُ كَمَا سَمِعَ مِنْ كَلَامِهِ لِجَانِبِي.  
 أَنْ يَكُونَ بَيْنَ عَيْنَيْهِ مَا يَدْفَعُ مِنَ الْحَيْضَةِ دَمٌ بِمِثْلِ أَنْ يَكُونَ ظَهْرًا كَامِلًا  
 وَجَانِبِي يَدَا أَصْغَرَ كَامِلًا. بِمَنْ يَنْظُرُ إِلَيْهَا فَحَتَّى يَمْسِيَ بِهَا بِرَدِّهَا مِثْلَ ذَلِكَ  
 أَدَمٌ مَرَدُّ الْحَيِضِ (فَلَا يَرَدُّ شَيْئًا) وَكَذَلِكَ الْحَكَمُ لَوْ رَأَى مَرَدُّ الْحَيِضِ فِي حَيْضَتِ  
 أَدَمٍ بِرَدِّهَا الْأَوَّلِ

(سَمِعَ يَسْمَعُ) بِمَا أُخْرَ فَمَدَّحَ دَفْعَهُ أَيْ دَفْعَهُ (الْأَوَّلِ)  
 أَيْ أَفْطَلُ مِنْهَا. ذَلِكَ بِمَنْ يَحْتَرِهُ، مِثْلَ لَأَمَّا وَكَذَلِكَ مِثْلُ (سَمِعَ يَسْمَعُ) ذَلِكَ  
 أَدَمٌ عَمِيْقٍ لَمَحَظَتِهَا الْحَيْضَةِ (أَدَمٌ) مِثْلُهَا حَتَّى لَمَحَظَتِهَا حَتَّى هَبْلُ الْحَيْضَةِ  
 بِمِثْلِهَا لَمَحَظَتِهَا (مَدَّحَ) بِمَنْ يَدْفَعُ عَمِيْقَ الْحَيْضَةِ (أَيْ) بِمَنْ يَدْفَعُ وَجْهَهُ أَيْ  
 يَضْمَعُ. وَجْهِي (أَيْ) بِمَنْ يَدْفَعُ (أَيْ) بِمَنْ يَدْفَعُ (أَيْ) بِمَنْ يَدْفَعُ (أَيْ) بِمَنْ يَدْفَعُ  
 وَكَذَلِكَ مِثْلُهَا (أَيْ) بِمَنْ يَدْفَعُ (أَيْ) بِمَنْ يَدْفَعُ (أَيْ) بِمَنْ يَدْفَعُ (أَيْ) بِمَنْ يَدْفَعُ

عَنْ أَبِي جَعْفَرٍ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ قَالَ: إِنْ أَمْرَأَةٌ رَأَتْ دَمًا فِي وَجْهِهَا يَضْمَعُ  
 أَنْ يَكُونَ حَيْضَتِهَا، أَوْ حَلْقٌ فِي وَجْهِهَا فَتَحْسِبُ أَنَّهَا فِي حَيْضَتِهَا مِنْ دَمٍ أَوْ غَيْرِ  
 مَا يَكُونُ ظَهْرًا كَامِلًا، فَإِنَّهُ يَكُونُ حَقًّا. مِثْلُهَا كَمَا فِي وَجْهِهَا الْمَعْدُ أَوْ









«إنما سبائب الصيام فيه، يستقبلُ واحداً منهن في يقصر اليوم الذي  
سبب فيه»

والفقاء لا يجب لا يأمر ثانياً ولا فرق بين من هذا الشهر ومن سائر  
الشهور لمقدمته من السبب معاصرة في أن وقت الأداء، فذات فيه، فلذا لم  
يجب قضاء ما مضى من لأهرم فيها، فكذلك من شهر هذا العام

قلت وفي مجمع المروسة عن سفيان بن عيينة قال قدم علينا  
من نصيب علي بن رسول له ثلاثة فسلوا في نصف من رمضان فأمرهم  
بصيامه، واستعملوا، ولم يأمرهم بقضاء ما فاتهم، فكيف ينبغي (وإنما  
يستلم الصيام فيه يستعمل من ذلك الشهر وعمره، لأنه صار معاصياً ما مضى  
علي وجه الاتصاف بكونه تعالى ﴿مَنْ شَهِدَ يَتَكَبَّرُ عَلَيْهِ﴾)

قال الحرشي، إذا سجد تكافؤ في شهر رمضان صام من استقبال من بقية  
شهره قال العمري (أد صوم ما يستغفر من بقية شهره من خلافه، وأما  
قضاء ما مضى من الشهر من إسلامه فلا يجب، وهذا من الشيعي وقتادة  
ومالك والأوزاعي والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي فإن عطاء عليه  
مضاهة، وعن الحسن كالمدهين

ولنا، أن ما مضى حاد، فخرحب في حال كفره، فلم يلزمه مضاهة  
كم رمضان الماضي، أما يوم الذي أسلم فيه فربما يرميه بسببه ويصفيه هذا  
المختص من عن أحمد، وبه قال من الماجنون وإسحاق، وبن ماجة وأبو ثور  
وابن المبارك لا قضاء عليه، لأنه لم يفرط من زمن عباده، وبذلك اتفق بها  
فيه، فأنه ما لو أسلم بعد خروج اليوم، وقد روي ذلك عن أحمد، انتهى

(وأحب إلينا أن يقصر اليوم الذي أسلم فيه) احتسب لأئمة في ذلك،  
والأئمة الثلاثة من حال الإمام أحمد متبعة في عدم توخرب مع الخلاف قضا

يستحب في القسم أن يكون على ما كان عليه من قبل  
 القسم به عليه من قبل القسم به عليه من قبل  
 القسم به عليه من قبل القسم به عليه من قبل  
 القسم به عليه من قبل القسم به عليه من قبل  
 القسم به عليه من قبل القسم به عليه من قبل

في القسم على ما كان عليه من قبل  
 القسم به عليه من قبل القسم به عليه من قبل  
 القسم به عليه من قبل القسم به عليه من قبل  
 القسم به عليه من قبل القسم به عليه من قبل

في القسم على ما كان عليه من قبل  
 القسم به عليه من قبل القسم به عليه من قبل  
 القسم به عليه من قبل القسم به عليه من قبل  
 القسم به عليه من قبل القسم به عليه من قبل

في القسم على ما كان عليه من قبل  
 القسم به عليه من قبل القسم به عليه من قبل  
 القسم به عليه من قبل القسم به عليه من قبل  
 القسم به عليه من قبل القسم به عليه من قبل  
 القسم به عليه من قبل القسم به عليه من قبل

١٠٠ - حبيب

١٠١ - حبيب

١٠٢ - حبيب





۷۰

قلت: واما بعد من ان قدیمی در این امر عدم مباد  
حاصل شده، لکن بعد از آن که در هر یک از اینها در این امر  
در یکی از اینها از طرف دیگر و هر یک از اینها

و اما در این مورد، در هر یک از اینها در این امر  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها

قلت: و اما در این مورد، در هر یک از اینها در این امر  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها

و اما در این مورد، در هر یک از اینها در این امر  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها

۱ - بعد از این

در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها  
در هر یک از اینها در این امر و در هر یک از اینها

٥١٠/٦١٠ - كُنْتُ شَيْخِي يُخْبِي عَنِّي مَالِكًا، عَنْ شَيْخِي، أَنَّ

عَائِشَةَ وَخَدِيعَةُ . . . . .

قُلْتُ وَمِمَّ هَذَا الْكَلَامُ لَا يَمُوتُ الدَّوْلُ الَّذِي سَبَّ عَنْ انْعَوَافِهِ  
وَالظَّاهِرُ عِنْدِي أَنَّ لِلْإِمَامِ حَمْدَ هَلِيَّةٍ لِإِيجَابِ الْإِنْعَامِ وَالْقَفْءِ أَيْضًا، وَقَدْ ذَكَرَ  
النَّصُوتِيُّ فِي الصَّلَاةِ لَوْثًا مِنْهَا، فَلَمَّا وَسَّطَ التَّوَضُّعَ مِنْ أَعْمَالٍ حَكَمَهَا حَكَمُ  
النَّصَابِ فِي أَنَّهَا لَا تَرْمِي بِشَيْءٍ

٥٠٠/٦١٠ - (مَالِكٌ، عَنْ شَيْخِي، أَنَّ عَائِشَةَ وَخَدِيعَةَ مَرَّسِلٌ، وَصَلَهُ

أَبْنُ عَبْدِ اللَّهِ عَنْ عَبْدِ الْعَزِيزِ بْنِ يَحْيَى عَنْ مَالِكٍ، عَنْ أَبِي ذَرٍّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ  
عَائِشَةَ، وَاللَّهِ<sup>(١)</sup> لَا يَصُحُّ عَنْ مَالِكٍ إِلَّا الْمَرَّسِلُ، وَهَذَا طَرَفٌ كَثِيرٌ عِنْدَ التَّرْمِذِيِّ  
وَالْبُخَارِيِّ وَالنَّصُوتِيِّ وَغَيْرِهِمْ، وَيَسُطُّ تَسْمِيَّتِي فِي «السُّوَرِ» وَالْحَافِظُ فِي  
«الْفَتْحِ»<sup>(٢)</sup> وَغَيْرِهِمْ، كَلَامٌ عَلَى إِسْرَافِ الْحَدِيثِ وَاسْتِغْنَاءِ وَصْفِهِ وَخَطْبِهِ،  
وَأَحَابِبُ هَذِهِ الْمَلَامَةِ الْحَسَنِيَّةِ فِي تَشْرِيحِ الْمَحَافِظِ بِأَشَدِّ لَسَطٍ لَا يَسَعُهُ هَذَا  
الْمَحْتَصَرُ

وَالْجَمْعُ أَهْمٌ لَمْ يَخْتَفِ، فِي مَصْحُوحِ الْمَرَّسِلِ، وَإِنَّمَا أُنْكِرُ انْتِصَالَه،  
فَلَا يَدَّ أَنْ يَكُونَ دَبْلًا لِمَنْ أَحْبَبَ بِالْمَرَّسِلِ، سِيمَا إِذَا تَوَضَّعَ بِالْمَرَّسِلِ انْعَدِيدَةً  
عَنِ أَنْ يَنْكُرَ لِحَاجَتِهِ بِالْمَرَّسِلِ مَلَمَّ لِحَاجَتِهِ بِالْمَرَّسِلِ أَرَادَ بِالْمَرَّسِلِ قَعْرَ  
حَصْبَاءٍ مَعَهُ مَرَّسِلٌ هَذَا وَقَدْ ذَكَرَ الْعَيْبِيُّ<sup>(٣)</sup> قِيمَ رُونَ تَحْدِيثِ انْتِصَالًا عَنْ  
الرَّهْرِيِّ عَنْ عُرْوَةَ عَنْ عَائِشَةَ «مَعَاذَ اللَّهِ مِنْهُمْ» حَقَرُ فِي بَرْدَانَ اسْتِغْنَاءُ بِنِ حَسَنِ  
وَمَعْدُودٍ مِنْ أَبِي حَمَّادٍ وَصَاحِبِ مِنْ أَبِي الْأَخْضَرِ وَصَاحِبِ مِنْ أَبِي هَاشِمٍ مِنْ عَلَيْهِ  
وَصَاحِبِ مِنْ كَيْسَانَ وَصَاحِبِ مِنْ أَوْفَاءَةَ، ثُمَّ قَالَ وَإِذَا دَارَ تَحْدِيثُ بَيْنَ الْأَخْطَافِ

(١) انظر «التهذيب» (١) ٦٨.

(٢) انظر «فتح الباري» (١) ٢١١.

(٣) «صيغة الظرف» (٨) ١٧٨.









١٠٠٠

وصلة له في ١ - كتاب الصيام ٦٢ - باب ١٠٠٠ - أو عنه انفسه

والمراد في ١ - كتاب الصيام ٦٣ - باب ١٠٠٠ - أي يذهب

بما أخرجه لا يضر في الأمر بوجوبه فإن من عدا من جهة ذلك  
رخص الله عنه - مع هذا الحديث قوله تعالى ﴿لَمْ يَأْتُوا الْبَيْتَ إِلَىٰ قِبَلِهِ﴾ فهم  
النافس والمسلمين، وقوله تعالى ﴿لَوْ أَنَّ جِبَةَ الْجَنَّتِ بِأَمْرِ اللَّهِ﴾  
رَبِّهِمْ ﴿لَافْتَتَحُوا مِنْهَا مَافِيهَا﴾ من بعد ما عظم منقطع بحرفه بضم، وحديثه في  
أحدكم في طعن من يجب أن كان معصية حبيبة، وروى في قوله ﴿لَافْتَتَحُوا﴾  
في كتاب الصيام ٦٣ - باب ١٠٠٠ - أي يذهب عن صاحب ولا يذهب  
في الطلوع لكأن حشر في سائر المجموع، وحديث لا يصح له، ووجهها  
شاهد بما رواه أبو سعيد مضاف لا يذهب، بل هي لم يصح لا يذهب ولا  
يضر غيره، ولو كان باب كان إن شاء الله لا يضره

قال في ١ - باب ١٠٠٠ - في ١ - كتاب الصيام ٦٢ - باب ١٠٠٠ - أو عنه انفسه  
وصلة له في ١ - كتاب الصيام ٦٣ - باب ١٠٠٠ - أي يذهب  
والمراد في ١ - كتاب الصيام ٦٣ - باب ١٠٠٠ - أي يذهب  
عن صاحب ولا يذهب في الطلوع لكأن حشر في سائر المجموع، وحديث لا يصح له، ووجهها  
شاهد بما رواه أبو سعيد مضاف لا يذهب، بل هي لم يصح لا يذهب ولا  
يضر غيره، ولو كان باب كان إن شاء الله لا يضره

قال في ١ - باب ١٠٠٠ - في ١ - كتاب الصيام ٦٢ - باب ١٠٠٠ - أو عنه انفسه  
وصلة له في ١ - كتاب الصيام ٦٣ - باب ١٠٠٠ - أي يذهب

(١) سورة الحج ٢٠

(٢) سورة الحج ٢٠

(٣) سورة الحج ٢٠

عنه عليه السلام رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال: «من فاضل الله في كماله أن  
الصدقة ويذكر قربه مأخوذة يوماً مكان ذلك، في ذلك محمد بن عيسى الشافعي  
رغم أنه قد سمعت من عامة مجتاهديهم لا يذكر فيه الصيام يوماً  
مكرر ذلك، قال: به في غرضه عليه السلام حديث من لا صوم سنة، فأجاب  
به الصيام يوماً مكان ذلك»

قلت: وقد علم أن من لا يذكر هذا الحديث فهو من الأولاد  
الغفلة، فلم يذكر أولاً مختصراً، لأن وجوب الصيام ظاهراً أو غير  
يقتضيه هذا أثره في آخر عمره

وفي «الحرف الشدي»<sup>(١)</sup> من عليه السلام في الحديث حصة وقال  
استنطق ابن عيسى عن رجل رده عنه، وأخبر به في من الأول إلى الآخر، ثم ذكر  
منشأ قول الحنفية ويرى هذا وهو رده غير صحيح أيضاً، مختصاً في  
الإنساني الكثير، وتابيه في من لا يصلي انتهى

قال القدوري وفي رده به محمد بن الحسن، ثم قال كتب أصحابي، قال  
استنطقني ورأى إنساني في كل صوم يوم مكره، وصحح عيد البحر هذه  
الزيادة انتهى وهذا يسلط على الكلام على مسند ابن أبي عمير، وفيه  
ذكر ما جاءه في الأول من أن ابن أبي عمير

وقال العيني<sup>(٢)</sup> والربيعي<sup>(٣)</sup> روى في بعض من حيث جابر قال صح

(١) الحديث هو المختار مع من

(٢) خط تيمارون السيرة (٥) / (٤٦)

(٣) (٦٦ - ٦٦)

(٤) نظر إمامه الفقاري (٨ - ٩) / (١٠٠) / (١٠٠) / (١٠٠) / (١٠٠) / (١٠٠) / (١٠٠) / (١٠٠)



رجل من أصحاب رسول الله ﷺ صديقا فداه انسي ﷺ واصحابا له. فلما أتى  
 ما تقدم بهي عليه فداه له ﷺ فداه له فقال انسي صديقا فقال ﷺ  
 انك لثقت لك اخوك وصديقك ثم يقول انسي صائما. ثلث. وصم يوما مكانه،  
 وروي ابو داود الطيالسي بسنده عن ابراهيم بن عبيد الله بن ربيعة الترمذي عن  
 ابي سعيد الخدري. ذكره الترمذي. ثم قال روى كذا في رفقني. وقال  
 هذا مرسل ولا له فاداه عن ابراهيم بن عبد

وهي طهره. (١) قال انسي. روى الطيالسي في مسنده عن حبيب  
 انسي صديقا. (٢) اذا لظني من حديث جديده وروى ان الرجل الذي صم  
 ابو سعيد. انتهى.

وروى الطيالسي من حديث محمد بن ابي يحيى عن عمار بن ابي  
 اخير اصحابه انه صام. ثم خرج عليهم وركب فطير. فداه. ثم بك صائما؟  
 قال بلى. ولكن مرب في حايه فاعصمني. فاصبوه. وخاب حسنه فحصب  
 بها. ولذا فاضها يوم. سر

واخرج اس حرم في «المحلى» عن سيف بن سبيح. ثمك. قال خرج  
 عمر بن الخطاب يوما على الصحابة فقال انسي اصبح صائما فموت بين  
 حاربه. فوفقت عليها فداه روى قال. فلم ياتوا به. شكوا له. وقال له علي  
 برصي الله عنه. حسب خلاص. ونفسي يوما مكانه. ان له غير. رضى الله  
 عنه. آت احدثهم فدا

وروى ابي ابي سبيه بسنده عن انس بن سهر بن. انه صام يوم عرفه  
 فحش عطشا سدينا فاطر. فسأل حده من اصحاب بني ﷺ فمروا ان يهني  
 يوما مكانه. انتهى.

(١) مسند الطيالسي (١/ ٣١)

(٢) نظر محمد القاري (٨١، ٨٢)



...  
...  
...  
...  
...

...  
...

...  
...  
...  
...  
...

...  
...

...  
...  
...

...  
...  
...  
...  
...  
...  
...



فَوَيْلٌ لِلَّذِينَ هُمْ عَنْ صَلَاتِهِمْ سَاهُونَ ۚ  
 هَؤُلَاءِ يَسْعَوْنَ فِي الْأَرْضِ فَسَادًا ۚ  
 وَهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ  
 هَؤُلَاءِ سَوَاءٌ لَّهُمْ  
 أَلَمٌ أَمْثَلٌ ۚ وَبُخْلٌ وَجِبَالٌ كَلْبًا ۚ  
 هَؤُلَاءِ سَوَاءٌ لَّهُمْ  
 أَلَمٌ أَمْثَلٌ ۚ وَبُخْلٌ وَجِبَالٌ كَلْبًا ۚ

وَقَدْ نَزَّلْنَا كُلَّ مَا هُوَ آيَةٌ لِّكُلِّ قَوْمٍ ۚ  
 وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ  
 هَؤُلَاءِ سَوَاءٌ لَّهُمْ  
 أَلَمٌ أَمْثَلٌ ۚ وَبُخْلٌ وَجِبَالٌ كَلْبًا ۚ  
 هَؤُلَاءِ سَوَاءٌ لَّهُمْ  
 أَلَمٌ أَمْثَلٌ ۚ وَبُخْلٌ وَجِبَالٌ كَلْبًا ۚ

وَقَدْ نَزَّلْنَا كُلَّ مَا هُوَ آيَةٌ لِّكُلِّ قَوْمٍ ۚ  
 وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ  
 هَؤُلَاءِ سَوَاءٌ لَّهُمْ  
 أَلَمٌ أَمْثَلٌ ۚ وَبُخْلٌ وَجِبَالٌ كَلْبًا ۚ  
 هَؤُلَاءِ سَوَاءٌ لَّهُمْ  
 أَلَمٌ أَمْثَلٌ ۚ وَبُخْلٌ وَجِبَالٌ كَلْبًا ۚ

وَقَدْ نَزَّلْنَا كُلَّ مَا هُوَ آيَةٌ لِّكُلِّ قَوْمٍ ۚ  
 وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ  
 هَؤُلَاءِ سَوَاءٌ لَّهُمْ  
 أَلَمٌ أَمْثَلٌ ۚ وَبُخْلٌ وَجِبَالٌ كَلْبًا ۚ  
 هَؤُلَاءِ سَوَاءٌ لَّهُمْ  
 أَلَمٌ أَمْثَلٌ ۚ وَبُخْلٌ وَجِبَالٌ كَلْبًا ۚ

وَقَدْ نَزَّلْنَا كُلَّ مَا هُوَ آيَةٌ لِّكُلِّ قَوْمٍ ۚ  
 وَلَكِنْ أَكْثَرُهُمْ لَا يَعْلَمُونَ ۚ  
 هَؤُلَاءِ سَوَاءٌ لَّهُمْ  
 أَلَمٌ أَمْثَلٌ ۚ وَبُخْلٌ وَجِبَالٌ كَلْبًا ۚ  
 هَؤُلَاءِ سَوَاءٌ لَّهُمْ  
 أَلَمٌ أَمْثَلٌ ۚ وَبُخْلٌ وَجِبَالٌ كَلْبًا ۚ

(١) سورة البقرة الآية ١٨٧

(٢) سورة البقرة الآية ١٩٢



















١٧- ٥٠٠ . وحدثني عن عائشة رضي الله عنها أنها قالت: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل صام يوماً ثم لم يجد فيه حظاً من الصوم، فقال: «لا بأس به، فإن الصوم لله، والجزاء من جنس العمل» .

١٨- ٥٠١ . عن علي بن عبيد الله

عن كل يوم يصوم صائماً . وحدثني عن علي بن عبيد الله عن رجل قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل صام يوماً ثم لم يجد فيه حظاً من الصوم، فقال: «لا بأس به، فإن الصوم لله، والجزاء من جنس العمل» .

لأن الصيام لله . وحدثني عن علي بن عبيد الله عن رجل قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل صام يوماً ثم لم يجد فيه حظاً من الصوم، فقال: «لا بأس به، فإن الصوم لله، والجزاء من جنس العمل» .

١٩- ٥٠٢ . وحدثني عن علي بن عبيد الله عن رجل قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل صام يوماً ثم لم يجد فيه حظاً من الصوم، فقال: «لا بأس به، فإن الصوم لله، والجزاء من جنس العمل» .

وحدثني عن علي بن عبيد الله عن رجل قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل صام يوماً ثم لم يجد فيه حظاً من الصوم، فقال: «لا بأس به، فإن الصوم لله، والجزاء من جنس العمل» .

وحدثني عن علي بن عبيد الله عن رجل قال: سألت رسول الله صلى الله عليه وسلم عن رجل صام يوماً ثم لم يجد فيه حظاً من الصوم، فقال: «لا بأس به، فإن الصوم لله، والجزاء من جنس العمل» .



وَقَالَ ابْنُ رَسْدٍ فِي الْمَدِينَةِ: «الْحَدَّثَنِي وَاسِعُ بْنُ جَعْفَرٍ أَنَّ أَبَا بَكْرٍ  
 عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ: «لَمْ يَأْكُلْ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ مِنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ إِلَّا قَدْ  
 دَخَلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ مِنْ عَسَرٍ وَثَلَاثِينَ أَلْفًا مِنْهَا يَتَسَاءَلُونَ  
 عَنْهُ» وَلَا يَمْلَأُ عَلَيْهِمْ رِيَّةٌ مِنْ أَهْلِ حَبَشَةَ وَأَصْحَابَهُ وَجُوهِيَّةٍ وَبَنِي نُو  
 وَالثَّلَاثُ أَهْلُ عَصِيَّةٍ وَطَعْمُ رِيَّةٍ وَهُوَ حَذْرُ سَدَقِي لِرَجْعِ مَنْ  
 عَقَبِي وَلَا يَحْمِلُ، وَدَخَلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَطَعْمُ سَدَقِي

قَالَ ابْنُ رَسْدٍ: «مَنْ مَدَّ يَدَهُ إِلَى حَذْرٍ كَمَا فِي الْمَدِينَةِ فِي الْمَدِينَةِ  
 فِي ٢ رَجَبٍ ١٠٠٠ هـ. وَاسِعُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ: «لَمْ يَأْكُلْ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ  
 مِنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ إِلَّا قَدْ دَخَلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ مِنْ عَسَرٍ وَثَلَاثِينَ أَلْفًا مِنْهَا  
 يَتَسَاءَلُونَ عَنْهُ» وَلَا يَمْلَأُ عَلَيْهِمْ رِيَّةٌ مِنْ أَهْلِ حَبَشَةَ وَأَصْحَابَهُ وَجُوهِيَّةٍ  
 وَبَنِي نُو وَالثَّلَاثُ أَهْلُ عَصِيَّةٍ وَطَعْمُ رِيَّةٍ وَهُوَ حَذْرُ سَدَقِي لِرَجْعِ مَنْ  
 عَقَبِي وَلَا يَحْمِلُ، وَدَخَلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَطَعْمُ سَدَقِي

وَقَالَ ابْنُ رَسْدٍ: «مَنْ مَدَّ يَدَهُ إِلَى حَذْرٍ كَمَا فِي الْمَدِينَةِ فِي الْمَدِينَةِ  
 فِي ٢ رَجَبٍ ١٠٠٠ هـ. وَاسِعُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ: «لَمْ يَأْكُلْ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ  
 مِنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ إِلَّا قَدْ دَخَلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ مِنْ عَسَرٍ وَثَلَاثِينَ أَلْفًا مِنْهَا  
 يَتَسَاءَلُونَ عَنْهُ» وَلَا يَمْلَأُ عَلَيْهِمْ رِيَّةٌ مِنْ أَهْلِ حَبَشَةَ وَأَصْحَابَهُ وَجُوهِيَّةٍ  
 وَبَنِي نُو وَالثَّلَاثُ أَهْلُ عَصِيَّةٍ وَطَعْمُ رِيَّةٍ وَهُوَ حَذْرُ سَدَقِي لِرَجْعِ مَنْ  
 عَقَبِي وَلَا يَحْمِلُ، وَدَخَلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَطَعْمُ سَدَقِي

وَقَالَ ابْنُ رَسْدٍ: «مَنْ مَدَّ يَدَهُ إِلَى حَذْرٍ كَمَا فِي الْمَدِينَةِ فِي الْمَدِينَةِ  
 فِي ٢ رَجَبٍ ١٠٠٠ هـ. وَاسِعُ بْنُ جَعْفَرٍ قَالَ: «لَمْ يَأْكُلْ أَحَدٌ مِنْ أَهْلِ الْمَدِينَةِ  
 مِنْ بَنِي إِسْرَافِيلَ إِلَّا قَدْ دَخَلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ مِنْ عَسَرٍ وَثَلَاثِينَ أَلْفًا مِنْهَا  
 يَتَسَاءَلُونَ عَنْهُ» وَلَا يَمْلَأُ عَلَيْهِمْ رِيَّةٌ مِنْ أَهْلِ حَبَشَةَ وَأَصْحَابَهُ وَجُوهِيَّةٍ  
 وَبَنِي نُو وَالثَّلَاثُ أَهْلُ عَصِيَّةٍ وَطَعْمُ رِيَّةٍ وَهُوَ حَذْرُ سَدَقِي لِرَجْعِ مَنْ  
 عَقَبِي وَلَا يَحْمِلُ، وَدَخَلَ مِنْ بَيْنِ يَدَيْهِ وَطَعْمُ سَدَقِي

١ - كتاب الصیہ، ١٠٠، ١٠١

٢ - كتاب الصیہ، ١٠٠، ١٠١

٣ - كتاب الصیہ، ١٠٠، ١٠١

















الاصطفاء فاصبه بدم وجوب (استعداد) بالأحكام بكتبتها، حم، بدم لعل  
الناقل ع. لا دليل هو، فالظاهر عدم الوجوب بدم

قلت لا يثبت له حقه في العلم والوجود، لكن في قوله 'موال النصارى لا  
حده فيه مرد'، بل هو 'م' وأقرب منه 'ص'، به في حكم المرفوع،  
وكذا قوله 'تدبر'، أي قول لا يدل على 'تدبر'، عدول عن التحقيق،  
إلا أنه في أصله من بحر فيه في حقه في عين الجمهور، كما أن مخالفهم  
أيضا جماعة منهم من أيدهم، فأدركه غير الاستدلال ما أوجب به الإجماع  
البحراني، ثم أقدم

والأصل في ذلك أنه قوله تعالى ﴿مَعْدًا بِمَا أَنَا مُطْلَقٌ لَا يَحْصِي بِرَمَادٍ دُونَ رَمَادٍ، وَتَقِيَهُ مَا خِذُوا الْأَحْيَاءَ مِنْهُ لِحُلُلِ الْكُتُبِ﴾ لَا يَصْحَقُ إِلَّا بِالنَّسْوَةِ ر. بِمَعْنَى رَكْمٍ بِمُحَدِّدٍ.

عَدَّ اسْمُهُ مِنْ أَسْمَاءِ الْفَعْلِ<sup>(١)</sup> وَهُوَ مُجْعَدٌ مِنْ أَتَى لَمْزًا<sup>(٢)</sup>  
وَدَلَّ عَلَى حَوَازِ السَّمْعِ، وَعَلَى حَوَازِ الشَّخَرِ، وَعَلَى أَنْ لَا عِدَّةَ عَلَيْهِ، وَأَنْ  
فِي لُجْجِهِ عَقِبُهُ مَعَ لُجْجِهِ، وَبَدَّ فِي السَّمْعِ وَلَا يَجُوزُ رِيَادَةُ فِي لُجْجِهِ إِلَّا  
بِصَحْهِ شَيْءٍ، فَدَلَّ عَلَى أَنَّ حَبِيرَهُ إِلَى شَرْحِهِ لَا يُوْجِبُ الْعِدَّةَ، وَأَنَّ  
الْأَيَّةَ مِنْ أَوْحِدٍ لِقَاءَ عِدَّةٍ دُونَ حَبِيرِهِ مِنَ الْعِدَّةِ، وَمَعْنَاهُ أَنَّ لِقَاءَ الْعِدَّةِ فِي  
السَّمْعِ لَمْ يَجِدْ بِالْأَيَّةِ، فَفِي حَبِيرِهِ أَنْ يَكُونَ الْمُرَادُ فِي هَذَا مَا اسْمُهُ الْأَيَّةُ  
الْقَصْدُ دُونَ الْعِدَّةِ، وَفِي دَمْعَةِ الْقَضَاءِ وَالْعِدَّةِ مَعَ حَبِيرِهِمْ فِيهِ عَلَى وَجْهِ  
الْأَجَلِ

روح ہی تحریر ہے = رسی ان کے = جان و حق = یہ رموز اللہ، خلق و ہم

(7)  $\{ \langle x, y \rangle \mid x \in A, y \in B \}$

$$v_{\text{eff}} = v_{\text{eff}}^{\text{eff}} + v_{\text{eff}}^{\text{eff}} \quad (1)$$



وَحَفَظَنِي مِنْ مَآلِكٍ. ثُمَّ سَمِعْتُ مِنْ سَعْدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ

بَنِي زُهَيْرٍ، أَنَّ قَوْزَ بْنَ يَزِيدٍ قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْغَيْثِ، رَأَيْتُ بَنِي زُهَيْرٍ يَتَمَتَّعُونَ بِمَتَاعِهِمْ، فَقَالَ مَعْبُدٌ بْنُ قُتَيْبَةَ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: مَنْ تَمَتَّعَ بِمَتَاعِ الْغَيْثِ، فَهُوَ كَمَنْ تَمَتَّعَ بِمَتَاعِ النَّارِ». وَرَأَيْتُ بَنِي زُهَيْرٍ يَتَمَتَّعُونَ بِمَتَاعِهِمْ، فَقَالَ مَعْبُدٌ بْنُ قُتَيْبَةَ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: مَنْ تَمَتَّعَ بِمَتَاعِ الْغَيْثِ، فَهُوَ كَمَنْ تَمَتَّعَ بِمَتَاعِ النَّارِ». وَرَأَيْتُ بَنِي زُهَيْرٍ يَتَمَتَّعُونَ بِمَتَاعِهِمْ، فَقَالَ مَعْبُدٌ بْنُ قُتَيْبَةَ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: مَنْ تَمَتَّعَ بِمَتَاعِ الْغَيْثِ، فَهُوَ كَمَنْ تَمَتَّعَ بِمَتَاعِ النَّارِ». وَرَأَيْتُ بَنِي زُهَيْرٍ يَتَمَتَّعُونَ بِمَتَاعِهِمْ، فَقَالَ مَعْبُدٌ بْنُ قُتَيْبَةَ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: مَنْ تَمَتَّعَ بِمَتَاعِ الْغَيْثِ، فَهُوَ كَمَنْ تَمَتَّعَ بِمَتَاعِ النَّارِ».

قَالَ صَاحِبُ «الْمَدَائِعِ»: الْقَوْلُ بِالْقَدْبَةِ رَافِعٌ، لِأَنَّهَا مَحْدُودَةٌ خَلْفَهَا مَوْضِعٌ يُصَوَّرُ فِيهِ النَّجَسُ مِنْ حَقِيقَتِهِ، فَهُوَ لَا يَرُوحُ مِنْهُ الْقَدْبَةُ عَادَةً، كَمَا فِي حَقِيقَةِ النَّجَسِ، وَهُوَ يَرُوحُ مِنَ الْمَجْدِ، لِأَنَّهُ قَادِرٌ عَلَى الْقَصْدِ، فَلَا مَقْدُورَ لَهُ إِلَّا بِطَوَائِفِ الْقَدْبَةِ، أَيْ: «الْجَوْهَرِ الْغَالِي» أَيْ: «الْمَدَائِعِ» قَالَ دَاوُدُ بْنُ أَبِي جَرِيرٍ: الْقَدْبَةُ عَلَى مَوْضِعٍ مَحْدُودٍ مِنْ دُونِ مَتَاعٍ أَيْ: لَيْسَ مَعَهُ مَتَاعٌ مِنْ كِتَابٍ إِلَّا سَمَهُ وَلَا أَجْمَعَ.

أَمَّا ذَلِكَ، فَهُوَ لَمَّا سَمِعْتُ مِنْ سَعْدِ بْنِ جُبَيْرٍ عَنْ سَعْدِ بْنِ زُهَيْرٍ، أَنَّ قَوْزَ بْنَ يَزِيدٍ قَالَ: لَمَّا كَانَ يَوْمُ الْغَيْثِ، رَأَيْتُ بَنِي زُهَيْرٍ يَتَمَتَّعُونَ بِمَتَاعِهِمْ، فَقَالَ مَعْبُدٌ بْنُ قُتَيْبَةَ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: مَنْ تَمَتَّعَ بِمَتَاعِ الْغَيْثِ، فَهُوَ كَمَنْ تَمَتَّعَ بِمَتَاعِ النَّارِ». وَرَأَيْتُ بَنِي زُهَيْرٍ يَتَمَتَّعُونَ بِمَتَاعِهِمْ، فَقَالَ مَعْبُدٌ بْنُ قُتَيْبَةَ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: مَنْ تَمَتَّعَ بِمَتَاعِ الْغَيْثِ، فَهُوَ كَمَنْ تَمَتَّعَ بِمَتَاعِ النَّارِ». وَرَأَيْتُ بَنِي زُهَيْرٍ يَتَمَتَّعُونَ بِمَتَاعِهِمْ، فَقَالَ مَعْبُدٌ بْنُ قُتَيْبَةَ: «قَالَ اللَّهُ تَعَالَى: مَنْ تَمَتَّعَ بِمَتَاعِ الْغَيْثِ، فَهُوَ كَمَنْ تَمَتَّعَ بِمَتَاعِ النَّارِ».

قَالَ الْحَافِظُ<sup>(١)</sup>: وَهِيَ مَعْبُودَةٌ مِنْ مَتَاعِهِمْ مِنْ طَرَفِ يَمِينِهِمْ عَنِ الْخَصْرِ، وَهِيَ طَرَفُ الْخَصْرِ عَنِ الْيَمِينِ، فَهُوَ إِذَا تَمَتَّعَ بِمَتَاعِهِ مِنْ مَتَاعِهِمْ، فَإِنَّ صَاحِبَ مَتَاعِهِمْ يَتَمَتَّعُ بِمَتَاعِهِمْ، فَلَمَّا سَمِعْتُ اللَّهَ

(١) «الْجَوْهَرُ الْغَالِي» عَنْ مَالِكٍ «الْمَدَائِعِ» (١٩٠) وَ«الْمَدَائِعِ» (١٩١) (١٩٢)

(١٩٣) «الْمَدَائِعِ» (١٩٤)







... من ...  
 "و ...  
 ...  
 ...

...  
 ...  
 ...  
 ...  
 ...

...  
 ...  
 ...  
 ...

...  
 ...  
 ...  
 ...

(٢٠) ...

(٢١) ...

(٢٢) ...

(٢٣) ...





التي هي من يد حيا، من مطبخ الجلال عبيد، قد جدد ثلاثين من  
 الجاهل، في أحدهم من جماعة عبيد، في مصر، فلهذا لا  
 يجوز لمصر ولا لغيرها، على تقديره، من غير أن يكون له حق، في  
 الشافعي، وفي ذلك، لا يجوز، في مصر، من غير أن يكون له  
 سوى ذلك، فلهذا، من غير أن يكون له حق، في مصر، كما في  
 الشافعي.

في ذلك، في السنة، في الشافعي، في مصر، من غير أن يكون له  
 الحق، من غير أن يكون له حق، في مصر، من غير أن يكون له  
 حق، في مصر، من غير أن يكون له حق، في مصر، من غير أن يكون له  
 حق، في مصر، من غير أن يكون له حق، في مصر، من غير أن يكون له

حق، في مصر، من غير أن يكون له حق، في مصر، من غير أن يكون له  
 حق، في مصر، من غير أن يكون له حق، في مصر، من غير أن يكون له  
 حق، في مصر، من غير أن يكون له حق، في مصر، من غير أن يكون له  
 حق، في مصر، من غير أن يكون له حق، في مصر، من غير أن يكون له  
 حق، في مصر، من غير أن يكون له حق، في مصر، من غير أن يكون له  
 حق، في مصر، من غير أن يكون له حق، في مصر، من غير أن يكون له  
 حق، في مصر، من غير أن يكون له حق، في مصر، من غير أن يكون له  
 حق، في مصر، من غير أن يكون له حق، في مصر، من غير أن يكون له

في ذلك، في السنة، في الشافعي، في مصر، من غير أن يكون له





خلاف الإمام أحمد في تركه حين قال: لو حلت صومته حينئذ واجب  
بأن لا يرعى خلافه. إذ عرفت أنه صريحه، وهي مهلة غير بعيدة  
عليكم فأكرموا هذه شعبان ثلاثين ويوم تيسر هو يوم ثلاثين من شعبان إذا  
حدث الناس بروية، أو شهد بها عدد رد شهادتهم كصبيان وساء أو عبيد  
أو نسفة، وظن عدلهم. ويسأل في بعض صومته من رمضان، لأنه لم يتركه  
معه، بعد من اعتدله بحد تحية الصوم انتهى

وقال القزويني: «والله أعلم» ان شاء الله تعالى. ثم في هلاله قد حدث  
يوم السبت الذي هو من جملة من على أنه من رمضان. أما في كتاب الصيام  
مصححه لم يذكر يوم السبت لأنه إن لم يكن من شعبان حرماً، اعترضه من  
حد السلام بأن فريضة عليه صلاة. فإن عظم عليكم فادعوا له أي اقبلوا عليه  
ما قبله ثلاثين يوماً. بعد من نصحبه القم من شعبان حرماً، فالوجه أن  
يوم السبت حينئذ ما يحدث فيه بروية الهلال من يوم نفي شهادته، كغيره وأمره  
قاسي. كما عرفت في معنى وصار يوم السبت عادة رصوحاً، أي لا عفة  
رفضه. والله عارف لا أحيط على أنه إن كان من رمضان أم لا. والله  
وإذا كان مطلوباً لا يجوز أن يكون على الاحتج، فإن المدعى وإنما صنفه  
وصارف أنه من رمضان لا يجوز أن يزول عنه، انتهى

أما عند أصحاب علم المشهور في المذهب فهو الثالث هو يوم الثلاثاء  
من شعبان، وإن لم يكن في السماء عليه لعدم اعتبار خلاف اصطلاح وغير  
الروية بهذه أخرى. كما في «نيل المحارب» وصرحه، وفي التهذيب لا  
يصح من يوم السبت ولا مطلوباً لقوله وَاللَّهُ لا يصح من يوم الذي ثبت فيه أنه  
من رمضان إلا بعد

(١) «الشرح لصفي» (١/ ٦٤٦) وهو شرح الكرم (١/ ٥١٢)

(٢) (١/ ٩٦) «الفتح» (١/ ٥٣) «مرآة المستفي» (١/ ١٤٦)











رمضان، وذلك من الصيام قراى، والبريق لا يستحسن، لا يندر له شيء، وكان  
يوم مرج - عليه سلام - شديدي الأمرجة حتى روي عنهم أن روي

وكان داره - عليه سلام - ذا قوة ويزانه، وهو قوله - عليه السلام -  
وكان لا يمر إذ لاني، وكان عيسى - عليه السلام - صعباً في بدنه فارغاً، لا  
أمن له ولا داء، فحذر كل واحد ما يناسب الأحوال

وكان سبب إختلاف عاري بمواظبة الصوم والإفطار، مذهب من مذهب، ومن  
بناسه، فاختار بحسب مصلحته الوقت من سنة، واختار لأنه صياماً، منها يوم  
عائدية، وصوم غيره، من الشوال، وغير ذلك، انتهى مختصراً.

وقال لغزالي<sup>(١)</sup> حذر بدقائي الناصر بغير إلى حواء، فقد مقتضي  
حاله دواعي انصره - وقد يصعب دواعي لغيره، وقد يقتضي مرج لأفطر بالصوم -  
وإن فهم البعض ويخطئ فيه، في ملوك طريق لأفطر من قبله القلب له يصح  
عليه صلاح عليه، ودين لا يوجب رتاً حسناً، وأدرك روي أنه كان  
يصوم حتى يهاب لا يفطر، ويهضر حتى يبال لا يصوم، روي حتى يقال لا  
يقوم، ويحرم حتى يقال لا ينام، وكان ذلك بحسب ما يكتسب له من العزة  
من تقدم بغير في الأوداد

وقد ذكره حسن بنص، من أهل الله أن يراي بين الإظهار أكثر من أربعة  
ثم تقلبياً يوم بعد أيام شريفة، وذكروا أن ذلك ينسب القلب، ويؤلف  
حيه لطائف ويجمع دواعي الشهوات، ولعمري هو كدس في حش أكثر  
والخلق لا سيما من يأكل في اليوم والملة مرس، انتهى وذكر في آخره  
أحاديث المصنفه للأكبر في ذلك فليكن بكتب أهل الفن

ثم دل لحافظ ولا يُشكل على هذا قول عائشة لو كان إي صلي صلاة

(١) حذر "إجماع حرم بدني" (١١٦٨)



ثم أتت رسول الله ﷺ تسكني حياء شهر فظن به معذرة وقد  
 كان في شهر أكثر حياء منه في سائر

حججه لئلا يفي ٤. كتاب النصب ٥٢. به رسوم سنن

ومضم في ٥. كتاب النصب ٦٢. باب حياء نبي ﷺ في عمر ومكانه  
 حديث ١٧٥

داوم حياءه، وفي رواية أخرى: «وكان عطفه دجها» لأن نبراس يديك ما اتجده  
 رابعا لا مطلقا ثالث بها، ووجه الجمع بين الحديثين ولا قطعهما  
 انتشارهما انتهى

(وما رأيت رسول الله ﷺ استكمل حياء شهر قط فيه حياءه إلا أسماء  
 من الكلام السابق لا يفسر) وإنما لم يستكمل حياء عمر بعد ثلاث نظري  
 وجوه (وما رأيت ﷺ في شهر أكثر) بالنصب، ثم بعد من رأيت أحياها  
 بالنصب، على ٤. ر ١. في ما يفتقر، قال السهري: هو وهم، كما فيه  
 بلا ألف على بقا من بعض علم المصنوع سنون بدون نص، فيه شبهة  
 معروفة، أو ظن بعض الرواة أنه مضاف إليه، لأن حياءه يعمل بصفات كثيرة،  
 تنوعها حياءه، وهي منتشرة هنا قطعه (فيه) ﷺ في صفات متعلق بها،  
 وذكر العاري: «الوجود» محسوس في تركيبه النحوي، محسوس فان ﷺ يعوم  
 في شعبان وغيره، ولكن تميزه في شعبان ظوفاً أكثر من حياءه فيه سواء  
 كان النصب

وهنا أربعة أمور

الأول: حياءه في شهر رمضان، وفي حديث ثواب  
 من ﷺ يكسر النصب في شعبان فطافه أنه في شعبان وعظام، لكن هذا  
 الحافظ<sup>(١)</sup> زاد في حديث يحيى بن أبي كثير: «كان من عظم شأنه طوافه

(١) فتح الباري (١/٢٠٠)



فإنه يراى أن الله تعالى قد جعل في هذه الآية من العبادات والعبادات  
الأكبر، فإنه يجعل ما فعلها من عبادة في قولها الآية، لا يخرج من  
العبادة، أنه كان يقوم كغيره من عبادة، لا يخرج من عبادة، أنه كان  
يقوم كغيره من عبادة.

فإنه سبحانه وتعالى قد جعل في هذه الآية من العبادات والعبادات  
الأكبر، فإنه يجعل ما فعلها من عبادة في قولها الآية، لا يخرج من  
العبادة، أنه كان يقوم كغيره من عبادة، لا يخرج من عبادة، أنه كان  
يقوم كغيره من عبادة.

فإنه سبحانه وتعالى قد جعل في هذه الآية من العبادات والعبادات  
الأكبر، فإنه يجعل ما فعلها من عبادة في قولها الآية، لا يخرج من  
العبادة، أنه كان يقوم كغيره من عبادة، لا يخرج من عبادة، أنه كان  
يقوم كغيره من عبادة.

فإنه سبحانه وتعالى قد جعل في هذه الآية من العبادات والعبادات  
الأكبر، فإنه يجعل ما فعلها من عبادة في قولها الآية، لا يخرج من  
العبادة، أنه كان يقوم كغيره من عبادة، لا يخرج من عبادة، أنه كان  
يقوم كغيره من عبادة.



ثلاث منهن أحب إليّ من رمضان وهو شهر يرفع فيه الأعمار إلى رب العالمين.  
فأبحث أن يرفع عملي و - همام، يروي عن حديث عائشة عند أبي يعلى،  
تخبر قال: يا ابن الله يكتب كل نفس حبة تلك السنة، أحب أب يا بني اجني  
وأنا همام، انتهى

واحتار هذا القول الأخير أصح<sup>(١)</sup> وأيده برويات عديدة ذكر فيها صريح  
الآجل يرفع لأعمار وغير ذلك، وجميع الصحيح يظري هذه الأقوال. فقال  
في ستة أقوال أحسن أن كان الحرم يوم ثلاثة يوم من كل شهر. فربما تركها  
في الثاني من كل شهر، فثالث يروي به لأعمال. الرابع لأنه  
يعمل فيه الناس

ثاني وجه آخر هذا وجه أنه شهر يكسبه فيه عظماء للشهر  
الحرام. وشهر همام يشمل يومًا ثامنًا، قصير معدلاً لهذا المقام.  
ينسج فيه الأحبار، السادة من كل سائرهم يهمن فيه، والعباسي، وفيل يهود  
أنه كان يصوم صوم دود. حبه السلام. عيسى عليه يهمن بمطبخها في هذا  
الشهر

والثالث ما ناهى عن ذلك لا يهمن فيه من بعده وبين الإسرائيليين  
ورد في التهي من عدم رمضان يصوم يوم أو يومين، وكذا ما جاء في التهي  
عن صوم رمضان. أن في عيد الجمع يهمن طاهر أن يحل في التهي عن  
من لم يحل ذلك لأنه في همام اعتاده

وأجاب النعماني عن حديث التهي عن صوم رمضان من سعاد. فقال  
أما أولاً فقد أحسن في صحة هذا الحديث، فصححه ابن أبي عمير وابن حبان  
وابن عساکر وابن جرير، وصححه أحمد بن حنبل، بنحوه النعماني عن أبي داود قال

(١) نسخة النعماني (١٨٦/٨٦)

.....

قال احمد: حد حديث منك قال وكان عبد الرحمن لا يحدث به، وان كانا قد علمنا من غير هذا ان يكون حديث معلوم، اني يحدث بهي فان اما غيره من ذلك يصح في القسم الثاني من تصان، فدل على ان ما رواه مسعود، وفيه بسند انتهى عن من لم يدخل تلك الايام في صيام أو عبادة<sup>(١)</sup>، انتهى.

وقال "المحقق" في حديث معلوم فان سمي هذا حديث حسن صحيح إلا ان أحمد قال ليس هو بمعلوم، وسأله عنه عبد الرحمن بن مهزيه فلم يصححه ولم يحدس به وكان يقولان فان أحمد والمعلاني لا يكره حديثه إلا هذا لأن خلاف ما في عن أبي عبيد الله أنه كان يعمل صيام بمصر، ويحمل هذا الحديث على مني لأصحاحه في حق من لم يصح قبل صيام اشهد، وحديث عائشة في صيام شعبان يفسد في حق من صام الشهر كله، انتهى.

قلت ويمكن الجمع بينهما بعدم عن أبي عبيد الله<sup>(٢)</sup>، وحكاية عن الجمهور أن الهوي هو نفس تعبده من رمضان لا شهره، أو على منطه مصان، كما تقدم من اتفاقنا في هذا، وقال بن القيم<sup>(٣)</sup> والمصروع الذي حكمه على غير رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم، (بما) على أنه لا يجب الصوم يوم لإعصاء، ولا نكح حتى يتبين، فمن علمه أحد بالجوهر، ومن صامه أحد بالاحسان، انتهى.

والربيع يشكل على غيره، بل هو لصيام من صامه بما صح في مسلم من

(١) كذا في الأصول، انظر حياض، ١٤٠، ١٤١، ١٤٢، ١٤٣، ١٤٤، ١٤٥، ١٤٦، ١٤٧، ١٤٨، ١٤٩، ١٥٠، ١٥١، ١٥٢، ١٥٣، ١٥٤، ١٥٥، ١٥٦، ١٥٧، ١٥٨، ١٥٩، ١٦٠، ١٦١، ١٦٢، ١٦٣، ١٦٤، ١٦٥، ١٦٦، ١٦٧، ١٦٨، ١٦٩، ١٧٠، ١٧١، ١٧٢، ١٧٣، ١٧٤، ١٧٥، ١٧٦، ١٧٧، ١٧٨، ١٧٩، ١٨٠، ١٨١، ١٨٢، ١٨٣، ١٨٤، ١٨٥، ١٨٦، ١٨٧، ١٨٨، ١٨٩، ١٩٠، ١٩١، ١٩٢، ١٩٣، ١٩٤، ١٩٥، ١٩٦، ١٩٧، ١٩٨، ١٩٩، ٢٠٠، ٢٠١، ٢٠٢، ٢٠٣، ٢٠٤، ٢٠٥، ٢٠٦، ٢٠٧، ٢٠٨، ٢٠٩، ٢١٠، ٢١١، ٢١٢، ٢١٣، ٢١٤، ٢١٥، ٢١٦، ٢١٧، ٢١٨، ٢١٩، ٢٢٠، ٢٢١، ٢٢٢، ٢٢٣، ٢٢٤، ٢٢٥، ٢٢٦، ٢٢٧، ٢٢٨، ٢٢٩، ٢٣٠، ٢٣١، ٢٣٢، ٢٣٣، ٢٣٤، ٢٣٥، ٢٣٦، ٢٣٧، ٢٣٨، ٢٣٩، ٢٤٠، ٢٤١، ٢٤٢، ٢٤٣، ٢٤٤، ٢٤٥، ٢٤٦، ٢٤٧، ٢٤٨، ٢٤٩، ٢٥٠، ٢٥١، ٢٥٢، ٢٥٣، ٢٥٤، ٢٥٥، ٢٥٦، ٢٥٧، ٢٥٨، ٢٥٩، ٢٦٠، ٢٦١، ٢٦٢، ٢٦٣، ٢٦٤، ٢٦٥، ٢٦٦، ٢٦٧، ٢٦٨، ٢٦٩، ٢٧٠، ٢٧١، ٢٧٢، ٢٧٣، ٢٧٤، ٢٧٥، ٢٧٦، ٢٧٧، ٢٧٨، ٢٧٩، ٢٨٠، ٢٨١، ٢٨٢، ٢٨٣، ٢٨٤، ٢٨٥، ٢٨٦، ٢٨٧، ٢٨٨، ٢٨٩، ٢٩٠، ٢٩١، ٢٩٢، ٢٩٣، ٢٩٤، ٢٩٥، ٢٩٦، ٢٩٧، ٢٩٨، ٢٩٩، ٣٠٠، ٣٠١، ٣٠٢، ٣٠٣، ٣٠٤، ٣٠٥، ٣٠٦، ٣٠٧، ٣٠٨، ٣٠٩، ٣١٠، ٣١١، ٣١٢، ٣١٣، ٣١٤، ٣١٥، ٣١٦، ٣١٧، ٣١٨، ٣١٩، ٣٢٠، ٣٢١، ٣٢٢، ٣٢٣، ٣٢٤، ٣٢٥، ٣٢٦، ٣٢٧، ٣٢٨، ٣٢٩، ٣٣٠، ٣٣١، ٣٣٢، ٣٣٣، ٣٣٤، ٣٣٥، ٣٣٦، ٣٣٧، ٣٣٨، ٣٣٩، ٣٤٠، ٣٤١، ٣٤٢، ٣٤٣، ٣٤٤، ٣٤٥، ٣٤٦، ٣٤٧، ٣٤٨، ٣٤٩، ٣٥٠، ٣٥١، ٣٥٢، ٣٥٣، ٣٥٤، ٣٥٥، ٣٥٦، ٣٥٧، ٣٥٨، ٣٥٩، ٣٦٠، ٣٦١، ٣٦٢، ٣٦٣، ٣٦٤، ٣٦٥، ٣٦٦، ٣٦٧، ٣٦٨، ٣٦٩، ٣٧٠، ٣٧١، ٣٧٢، ٣٧٣، ٣٧٤، ٣٧٥، ٣٧٦، ٣٧٧، ٣٧٨، ٣٧٩، ٣٨٠، ٣٨١، ٣٨٢، ٣٨٣، ٣٨٤، ٣٨٥، ٣٨٦، ٣٨٧، ٣٨٨، ٣٨٩، ٣٩٠، ٣٩١، ٣٩٢، ٣٩٣، ٣٩٤، ٣٩٥، ٣٩٦، ٣٩٧، ٣٩٨، ٣٩٩، ٤٠٠، ٤٠١، ٤٠٢، ٤٠٣، ٤٠٤، ٤٠٥، ٤٠٦، ٤٠٧، ٤٠٨، ٤٠٩، ٤١٠، ٤١١، ٤١٢، ٤١٣، ٤١٤، ٤١٥، ٤١٦، ٤١٧، ٤١٨، ٤١٩، ٤٢٠، ٤٢١، ٤٢٢، ٤٢٣، ٤٢٤، ٤٢٥، ٤٢٦، ٤٢٧، ٤٢٨، ٤٢٩، ٤٣٠، ٤٣١، ٤٣٢، ٤٣٣، ٤٣٤، ٤٣٥، ٤٣٦، ٤٣٧، ٤٣٨، ٤٣٩، ٤٤٠، ٤٤١، ٤٤٢، ٤٤٣، ٤٤٤، ٤٤٥، ٤٤٦، ٤٤٧، ٤٤٨، ٤٤٩، ٤٥٠، ٤٥١، ٤٥٢، ٤٥٣، ٤٥٤، ٤٥٥، ٤٥٦، ٤٥٧، ٤٥٨، ٤٥٩، ٤٦٠، ٤٦١، ٤٦٢، ٤٦٣، ٤٦٤، ٤٦٥، ٤٦٦، ٤٦٧، ٤٦٨، ٤٦٩، ٤٧٠، ٤٧١، ٤٧٢، ٤٧٣، ٤٧٤، ٤٧٥، ٤٧٦، ٤٧٧، ٤٧٨، ٤٧٩، ٤٨٠، ٤٨١، ٤٨٢، ٤٨٣، ٤٨٤، ٤٨٥، ٤٨٦، ٤٨٧، ٤٨٨، ٤٨٩، ٤٩٠، ٤٩١، ٤٩٢، ٤٩٣، ٤٩٤، ٤٩٥، ٤٩٦، ٤٩٧، ٤٩٨، ٤٩٩، ٥٠٠، ٥٠١، ٥٠٢، ٥٠٣، ٥٠٤، ٥٠٥، ٥٠٦، ٥٠٧، ٥٠٨، ٥٠٩، ٥١٠، ٥١١، ٥١٢، ٥١٣، ٥١٤، ٥١٥، ٥١٦، ٥١٧، ٥١٨، ٥١٩، ٥٢٠، ٥٢١، ٥٢٢، ٥٢٣، ٥٢٤، ٥٢٥، ٥٢٦، ٥٢٧، ٥٢٨، ٥٢٩، ٥٣٠، ٥٣١، ٥٣٢، ٥٣٣، ٥٣٤، ٥٣٥، ٥٣٦، ٥٣٧، ٥٣٨، ٥٣٩، ٥٤٠، ٥٤١، ٥٤٢، ٥٤٣، ٥٤٤، ٥٤٥، ٥٤٦، ٥٤٧، ٥٤٨، ٥٤٩، ٥٥٠، ٥٥١، ٥٥٢، ٥٥٣، ٥٥٤، ٥٥٥، ٥٥٦، ٥٥٧، ٥٥٨، ٥٥٩، ٥٦٠، ٥٦١، ٥٦٢، ٥٦٣، ٥٦٤، ٥٦٥، ٥٦٦، ٥٦٧، ٥٦٨، ٥٦٩، ٥٧٠، ٥٧١، ٥٧٢، ٥٧٣، ٥٧٤، ٥٧٥، ٥٧٦، ٥٧٧، ٥٧٨، ٥٧٩، ٥٨٠، ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣، ٥٨٤، ٥٨٥، ٥٨٦، ٥٨٧، ٥٨٨، ٥٨٩، ٥٩٠، ٥٩١، ٥٩٢، ٥٩٣، ٥٩٤، ٥٩٥، ٥٩٦، ٥٩٧، ٥٩٨، ٥٩٩، ٦٠٠، ٦٠١، ٦٠٢، ٦٠٣، ٦٠٤، ٦٠٥، ٦٠٦، ٦٠٧، ٦٠٨، ٦٠٩، ٦١٠، ٦١١، ٦١٢، ٦١٣، ٦١٤، ٦١٥، ٦١٦، ٦١٧، ٦١٨، ٦١٩، ٦٢٠، ٦٢١، ٦٢٢، ٦٢٣، ٦٢٤، ٦٢٥، ٦٢٦، ٦٢٧، ٦٢٨، ٦٢٩، ٦٣٠، ٦٣١، ٦٣٢، ٦٣٣، ٦٣٤، ٦٣٥، ٦٣٦، ٦٣٧، ٦٣٨، ٦٣٩، ٦٤٠، ٦٤١، ٦٤٢، ٦٤٣، ٦٤٤، ٦٤٥، ٦٤٦، ٦٤٧، ٦٤٨، ٦٤٩، ٦٥٠، ٦٥١، ٦٥٢، ٦٥٣، ٦٥٤، ٦٥٥، ٦٥٦، ٦٥٧، ٦٥٨، ٦٥٩، ٦٦٠، ٦٦١، ٦٦٢، ٦٦٣، ٦٦٤، ٦٦٥، ٦٦٦، ٦٦٧، ٦٦٨، ٦٦٩، ٦٧٠، ٦٧١، ٦٧٢، ٦٧٣، ٦٧٤، ٦٧٥، ٦٧٦، ٦٧٧، ٦٧٨، ٦٧٩، ٦٨٠، ٦٨١، ٦٨٢، ٦٨٣، ٦٨٤، ٦٨٥، ٦٨٦، ٦٨٧، ٦٨٨، ٦٨٩، ٦٩٠، ٦٩١، ٦٩٢، ٦٩٣، ٦٩٤، ٦٩٥، ٦٩٦، ٦٩٧، ٦٩٨، ٦٩٩، ٧٠٠، ٧٠١، ٧٠٢، ٧٠٣، ٧٠٤، ٧٠٥، ٧٠٦، ٧٠٧، ٧٠٨، ٧٠٩، ٧١٠، ٧١١، ٧١٢، ٧١٣، ٧١٤، ٧١٥، ٧١٦، ٧١٧، ٧١٨، ٧١٩، ٧٢٠، ٧٢١، ٧٢٢، ٧٢٣، ٧٢٤، ٧٢٥، ٧٢٦، ٧٢٧، ٧٢٨، ٧٢٩، ٧٣٠، ٧٣١، ٧٣٢، ٧٣٣، ٧٣٤، ٧٣٥، ٧٣٦، ٧٣٧، ٧٣٨، ٧٣٩، ٧٤٠، ٧٤١، ٧٤٢، ٧٤٣، ٧٤٤، ٧٤٥، ٧٤٦، ٧٤٧، ٧٤٨، ٧٤٩، ٧٥٠، ٧٥١، ٧٥٢، ٧٥٣، ٧٥٤، ٧٥٥، ٧٥٦، ٧٥٧، ٧٥٨، ٧٥٩، ٧٦٠، ٧٦١، ٧٦٢، ٧٦٣، ٧٦٤، ٧٦٥، ٧٦٦، ٧٦٧، ٧٦٨، ٧٦٩، ٧٧٠، ٧٧١، ٧٧٢، ٧٧٣، ٧٧٤، ٧٧٥، ٧٧٦، ٧٧٧، ٧٧٨، ٧٧٩، ٧٨٠، ٧٨١، ٧٨٢، ٧٨٣، ٧٨٤، ٧٨٥، ٧٨٦، ٧٨٧، ٧٨٨، ٧٨٩، ٧٩٠، ٧٩١، ٧٩٢، ٧٩٣، ٧٩٤، ٧٩٥، ٧٩٦، ٧٩٧، ٧٩٨، ٧٩٩، ٨٠٠، ٨٠١، ٨٠٢، ٨٠٣، ٨٠٤، ٨٠٥، ٨٠٦، ٨٠٧، ٨٠٨، ٨٠٩، ٨١٠، ٨١١، ٨١٢، ٨١٣، ٨١٤، ٨١٥، ٨١٦، ٨١٧، ٨١٨، ٨١٩، ٨٢٠، ٨٢١، ٨٢٢، ٨٢٣، ٨٢٤، ٨٢٥، ٨٢٦، ٨٢٧، ٨٢٨، ٨٢٩، ٨٣٠، ٨٣١، ٨٣٢، ٨٣٣، ٨٣٤، ٨٣٥، ٨٣٦، ٨٣٧، ٨٣٨، ٨٣٩، ٨٤٠، ٨٤١، ٨٤٢، ٨٤٣، ٨٤٤، ٨٤٥، ٨٤٦، ٨٤٧، ٨٤٨، ٨٤٩، ٨٥٠، ٨٥١، ٨٥٢، ٨٥٣، ٨٥٤، ٨٥٥، ٨٥٦، ٨٥٧، ٨٥٨، ٨٥٩، ٨٦٠، ٨٦١، ٨٦٢، ٨٦٣، ٨٦٤، ٨٦٥، ٨٦٦، ٨٦٧، ٨٦٨، ٨٦٩، ٨٧٠، ٨٧١، ٨٧٢، ٨٧٣، ٨٧٤، ٨٧٥، ٨٧٦، ٨٧٧، ٨٧٨، ٨٧٩، ٨٨٠، ٨٨١، ٨٨٢، ٨٨٣، ٨٨٤، ٨٨٥، ٨٨٦، ٨٨٧، ٨٨٨، ٨٨٩، ٨٩٠، ٨٩١، ٨٩٢، ٨٩٣، ٨٩٤، ٨٩٥، ٨٩٦، ٨٩٧، ٨٩٨، ٨٩٩، ٩٠٠، ٩٠١، ٩٠٢، ٩٠٣، ٩٠٤، ٩٠٥، ٩٠٦، ٩٠٧، ٩٠٨، ٩٠٩، ٩١٠، ٩١١، ٩١٢، ٩١٣، ٩١٤، ٩١٥، ٩١٦، ٩١٧، ٩١٨، ٩١٩، ٩٢٠، ٩٢١، ٩٢٢، ٩٢٣، ٩٢٤، ٩٢٥، ٩٢٦، ٩٢٧، ٩٢٨، ٩٢٩، ٩٣٠، ٩٣١، ٩٣٢، ٩٣٣، ٩٣٤، ٩٣٥، ٩٣٦، ٩٣٧، ٩٣٨، ٩٣٩، ٩٤٠، ٩٤١، ٩٤٢، ٩٤٣، ٩٤٤، ٩٤٥، ٩٤٦، ٩٤٧، ٩٤٨، ٩٤٩، ٩٥٠، ٩٥١، ٩٥٢، ٩٥٣، ٩٥٤، ٩٥٥، ٩٥٦، ٩٥٧، ٩٥٨، ٩٥٩، ٩٦٠، ٩٦١، ٩٦٢، ٩٦٣، ٩٦٤، ٩٦٥، ٩٦٦، ٩٦٧، ٩٦٨، ٩٦٩، ٩٧٠، ٩٧١، ٩٧٢، ٩٧٣، ٩٧٤، ٩٧٥، ٩٧٦، ٩٧٧، ٩٧٨، ٩٧٩، ٩٨٠، ٩٨١، ٩٨٢، ٩٨٣، ٩٨٤، ٩٨٥، ٩٨٦، ٩٨٧، ٩٨٨، ٩٨٩، ٩٩٠، ٩٩١، ٩٩٢، ٩٩٣، ٩٩٤، ٩٩٥، ٩٩٦، ٩٩٧، ٩٩٨، ٩٩٩، ١٠٠٠، ١٠٠١، ١٠٠٢، ١٠٠٣، ١٠٠٤، ١٠٠٥، ١٠٠٦، ١٠٠٧، ١٠٠٨، ١٠٠٩، ١٠١٠، ١٠١١، ١٠١٢، ١٠١٣، ١٠١٤، ١٠١٥، ١٠١٦، ١٠١٧، ١٠١٨، ١٠١٩، ١٠٢٠، ١٠٢١، ١٠٢٢، ١٠٢٣، ١٠٢٤، ١٠٢٥، ١٠٢٦، ١٠٢٧، ١٠٢٨، ١٠٢٩، ١٠٣٠، ١٠٣١، ١٠٣٢، ١٠٣٣، ١٠٣٤، ١٠٣٥، ١٠٣٦، ١٠٣٧، ١٠٣٨، ١٠٣٩، ١٠٤٠، ١٠٤١، ١٠٤٢، ١٠٤٣، ١٠٤٤، ١٠٤٥، ١٠٤٦، ١٠٤٧، ١٠٤٨، ١٠٤٩، ١٠٥٠، ١٠٥١، ١٠٥٢، ١٠٥٣، ١٠٥٤، ١٠٥٥، ١٠٥٦، ١٠٥٧، ١٠٥٨، ١٠٥٩، ١٠٦٠، ١٠٦١، ١٠٦٢، ١٠٦٣، ١٠٦٤، ١٠٦٥، ١٠٦٦، ١٠٦٧، ١٠٦٨، ١٠٦٩، ١٠٧٠، ١٠٧١، ١٠٧٢، ١٠٧٣، ١٠٧٤، ١٠٧٥، ١٠٧٦، ١٠٧٧، ١٠٧٨، ١٠٧٩، ١٠٨٠، ١٠٨١، ١٠٨٢، ١٠٨٣، ١٠٨٤، ١٠٨٥، ١٠٨٦، ١٠٨٧، ١٠٨٨، ١٠٨٩، ١٠٩٠، ١٠٩١، ١٠٩٢، ١٠٩٣، ١٠٩٤، ١٠٩٥، ١٠٩٦، ١٠٩٧، ١٠٩٨، ١٠٩٩، ١١٠٠، ١١٠١، ١١٠٢، ١١٠٣، ١١٠٤، ١١٠٥، ١١٠٦، ١١٠٧، ١١٠٨، ١١٠٩، ١١١٠، ١١١١، ١١١٢، ١١١٣، ١١١٤، ١١١٥، ١١١٦، ١١١٧، ١١١٨، ١١١٩، ١١٢٠، ١١٢١، ١١٢٢، ١١٢٣، ١١٢٤، ١١٢٥، ١١٢٦، ١١٢٧، ١١٢٨، ١١٢٩، ١١٣٠، ١١٣١، ١١٣٢، ١١٣٣، ١١٣٤، ١١٣٥، ١١٣٦، ١١٣٧، ١١٣٨، ١١٣٩، ١١٤٠، ١١٤١، ١١٤٢، ١١٤٣، ١١٤٤، ١١٤٥، ١١٤٦، ١١٤٧، ١١٤٨، ١١٤٩، ١١٥٠، ١١٥١، ١١٥٢، ١١٥٣، ١١٥٤، ١١٥٥، ١١٥٦، ١١٥٧، ١١٥٨، ١١٥٩، ١١٦٠، ١١٦١، ١١٦٢، ١١٦٣، ١١٦٤، ١١٦٥، ١١٦٦، ١١٦٧، ١١٦٨، ١١٦٩، ١١٧٠، ١١٧١، ١١٧٢، ١١٧٣، ١١٧٤، ١١٧٥، ١١٧٦، ١١٧٧، ١١٧٨، ١١٧٩، ١١٨٠، ١١٨١، ١١٨٢، ١١٨٣، ١١٨٤، ١١٨٥، ١١٨٦، ١١٨٧، ١١٨٨، ١١٨٩، ١١٩٠، ١١٩١، ١١٩٢، ١١٩٣، ١١٩٤، ١١٩٥، ١١٩٦، ١١٩٧، ١١٩٨، ١١٩٩، ١٢٠٠، ١٢٠١، ١٢٠٢، ١٢٠٣، ١٢٠٤، ١٢٠٥، ١٢٠٦، ١٢٠٧، ١٢٠٨، ١٢٠٩، ١٢١٠، ١٢١١، ١٢١٢، ١٢١٣، ١٢١٤، ١٢١٥، ١٢١٦، ١٢١٧، ١٢١٨، ١٢١٩، ١٢٢٠، ١٢٢١، ١٢٢٢، ١٢٢٣، ١٢٢٤، ١٢٢٥، ١٢٢٦، ١٢٢٧، ١٢٢٨، ١٢٢٩، ١٢٣٠، ١٢٣١، ١٢٣٢، ١٢٣٣، ١٢٣٤، ١٢٣٥، ١٢٣٦، ١٢٣٧، ١٢٣٨، ١٢٣٩، ١٢٤٠، ١٢٤١، ١٢٤٢، ١٢٤٣، ١٢٤٤، ١٢٤٥، ١٢٤٦، ١٢٤٧، ١٢٤٨، ١٢٤٩، ١٢٥٠، ١٢٥١، ١٢٥٢، ١٢٥٣، ١٢٥٤، ١٢٥٥، ١٢٥٦، ١٢٥٧، ١٢٥٨، ١٢٥٩، ١٢٦٠، ١٢٦١، ١٢٦٢، ١٢٦٣، ١٢٦٤، ١٢٦٥، ١٢٦٦، ١٢٦٧، ١٢٦٨، ١٢٦٩، ١٢٧٠، ١٢٧١، ١٢٧٢، ١٢٧٣، ١٢٧٤، ١٢٧٥، ١٢٧٦، ١٢٧٧، ١٢٧٨، ١٢٧٩، ١٢٨٠، ١٢٨١، ١٢٨٢، ١٢٨٣، ١٢٨٤، ١٢٨٥، ١٢٨٦، ١٢٨٧، ١٢٨٨، ١٢٨٩، ١٢٩٠، ١٢٩١، ١٢٩٢، ١٢٩٣، ١٢٩٤، ١٢٩٥، ١٢٩٦، ١٢٩٧، ١٢٩٨، ١٢٩٩، ١٣٠٠، ١٣٠١، ١٣٠٢، ١٣٠٣، ١٣٠٤، ١٣٠٥، ١٣٠٦، ١٣٠٧، ١٣٠٨، ١٣٠٩، ١٣١٠، ١٣١١، ١٣١٢، ١٣١٣، ١٣١٤، ١٣١٥، ١٣١٦، ١٣١٧، ١٣١٨، ١٣١٩، ١٣٢٠، ١٣٢١، ١٣٢٢، ١٣٢٣، ١٣٢٤، ١٣٢٥، ١٣٢٦، ١٣٢٧، ١٣٢٨، ١٣٢٩، ١٣٣٠، ١٣٣١، ١٣٣٢، ١٣٣٣، ١٣٣٤، ١٣٣٥، ١٣٣٦، ١٣٣٧، ١٣٣٨، ١٣٣٩، ١٣٤٠، ١٣٤١، ١٣٤٢، ١٣٤٣، ١٣٤٤، ١٣٤٥، ١٣٤٦، ١٣٤٧، ١٣٤٨، ١٣٤٩، ١٣٥٠، ١٣٥١، ١٣٥٢، ١٣٥٣، ١٣٥٤، ١٣٥٥، ١٣٥٦، ١٣٥٧، ١٣٥٨، ١٣٥٩، ١٣٦٠، ١٣٦١، ١٣٦٢، ١٣٦٣، ١٣٦٤، ١٣٦٥، ١٣٦٦، ١٣٦٧، ١٣٦٨، ١٣٦٩، ١٣٧٠، ١٣٧١، ١٣٧٢، ١٣٧٣، ١٣٧٤، ١٣٧٥، ١٣٧٦، ١٣٧٧، ١٣٧٨، ١٣٧٩، ١٣٨٠، ١٣٨١، ١٣٨٢، ١٣٨٣، ١٣٨٤، ١٣٨٥، ١٣٨٦، ١٣٨٧، ١٣٨٨، ١٣٨٩، ١٣٩٠، ١٣٩١، ١٣٩٢، ١٣٩٣، ١٣٩٤، ١٣٩٥، ١٣٩٦، ١٣٩٧، ١٣٩٨، ١٣٩٩، ١٤٠٠، ١٤٠١، ١٤٠٢، ١٤٠٣، ١٤٠٤، ١٤٠٥، ١٤٠٦، ١٤٠٧، ١٤٠٨، ١٤٠٩، ١٤١٠، ١٤١١، ١٤١٢، ١٤١٣، ١٤١٤، ١٤١٥، ١٤١٦، ١٤١٧، ١٤١٨، ١٤١٩، ١٤٢٠، ١٤٢١، ١٤٢٢، ١٤٢٣، ١٤٢٤، ١٤٢٥، ١٤٢٦، ١٤٢٧، ١٤٢٨، ١٤٢٩، ١٤٣٠، ١٤٣١، ١٤٣٢، ١٤٣٣، ١٤٣٤، ١٤٣٥، ١٤٣٦، ١٤٣٧، ١٤٣٨، ١٤٣٩، ١٤٤٠، ١٤٤١، ١٤٤٢، ١٤٤٣، ١٤٤٤، ١٤٤٥، ١٤٤٦، ١٤٤٧، ١٤٤٨، ١٤٤٩، ١٤٥٠، ١٤٥١، ١٤٥٢، ١٤٥٣، ١٤٥٤، ١٤٥٥، ١٤٥٦، ١٤٥٧، ١٤٥٨، ١٤٥٩، ١٤٦٠، ١٤٦١، ١٤٦٢، ١٤٦٣، ١٤٦٤، ١٤٦٥، ١٤٦٦، ١٤٦٧، ١٤٦٨، ١٤٦٩، ١٤٧٠، ١٤٧١، ١٤٧٢، ١٤٧٣، ١٤٧٤، ١٤٧٥، ١٤٧٦، ١٤٧٧، ١٤٧٨، ١٤٧٩، ١٤٨٠، ١٤









في أن امرؤ عاتقه أو سائمه.

قال ثيَابِي<sup>(١)</sup> : سَجِلَ ضد العلم بمعنى غير حرف حر ، وسَجِلَ ضد العلم بمعنى بحرف الحر يقول العرب حين عَدِّي فلانٌ عَدِي ، يَعْدُوهُ بحرف الحر ، قد ساعَر

ألا لا يحبس أحد سبيته . وسَجِلَ نون جهل الجامعيات .  
وأصحبه بن منصور عن طريق أبي صالح عن أبي هريرة : «ولا يحدل»  
وعنه الثلاثة مبروعة بفتح بكها تأكيد بالصوم ، وبها دار لفرحي لا يعهم من هذا لإباحة ذلك في غير الصوم . وبها اسرود أن لمع من ذلك يتأكد بالصوم

(قول امرؤ) سَجِبْتُ نون مع انتهاء في أوله . وفي رواية مالكوه . قال الشعبي كسبه . وبها محذوف موصوفه بما بعده . تعدي . أن نائلة امرؤ . وعط قوله يعصده . كما في قوله تعالى : ﴿وَلَيْلَ أَخَذَ مِنَ الْمُتْرَكِينَ اسْتِجْلَافًا﴾<sup>(٢)</sup> أي استجلافاً من المتريكين (عائنه) قاله هياضي . قاله دفعه وداره ويكون بمعنى سائمه ، ولاعه ، وقد جاء بالقتل بمعنى القهر ، (أو سائمه) أي تعرضي للنسب وشكل صاهر بفتح هاء التصاقه لا سمسيل إلا من فعل أسى فكيف نسب إلى الصائم ؟ أحاط به سحي بأنه يحصل ثلاث أوجه ، يحصل أن يريد ، فإذا امرؤ أراد أن يسائمه أو يبدله فليستج من ذلك . ولعل من صائمه ، والثاني أن يلفظ التماثلة وإن كان أظهر في فعل الانسب ، إلا أنها قد سمسيل في فعل الواحد ، فبها صاهر الرجل ، وعائج الطبيب امريطس ، والثالث أن يريد أن يحدث المائمه سببه جميعاً فليذكر المائمه ولا يستعمل المائمه والمقاطه

قلت : ولا وجه عدي في معناه أنه سببه إلى سائمه وهو غير صائم ، وهو صيب السسم من الصائم أيضاً ، فسببه انتمعهده إلى سائمه باعتبار عمله ويكون سائمه . وعرف بن عد . ومن قول معاني الثلاثة : ساجي ماهر

(١) السمعاني ٢/ ٧٧ . الاستيعاب ١٠١٥٠١٠٠

(٢) سورة النور ٦٤٠





عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام يوماً من رمضان فبطلت عنه سنة من سائر الشهور».

\*\*\*

قلت: والحبس مؤقت في ذلك تلميحاً، وسبب لكلام علي مؤيد الصائم حريماً، ولا يـ "أي" فإذا حصل الكلام في إنشاء عسى كتحديد سببه على فصل الصوم لا من غير انحطاط عذابه ويقادح مؤيد، انتهى

وعان الفارسي "لا يلزم منه تقدم إرائه منقوط" لأن نظيره قول الأوزاعي: "من صام يوماً من رمضان فبطلت عنه سنة من سائر الشهور" وهو لا يستلزم عدم عسى التوبة

قال ابن أبي عمير: "من صام يوماً من رمضان فبطلت عنه سنة من سائر الشهور" لا يجب تقدمه عن الداء، لأنه عسى عن "صوم" الرخصة الفضية إليه، فعلمنا بيقين أنه لم يرد ما يهيئ بقاء الرخصة وإنما زاد على النص من كراهته انتهى

أطيل عند الله من ربح المسك اختص في معناه، لأن استلذه امرئاً من صفات المحبوبات الذي به جميع يسيل إلى أنسى، فيستغنيه أو يبرح عنه فيستقلوه، والله سبحانه وتعالى منزّه عن ذلك، وفي الشرح لإحياء الاختلاف في معناه بعد الاستدلال به سبحانه وتعالى من حيث على التوبة، أحدها أنه من ربح المسك فبطلت عنه سنة من سائر الشهور، قال ابن أبي عمير: "من صام يوماً من رمضان فبطلت عنه سنة من سائر الشهور" لا يلزم منه تقدم إرائه منقوط، لأن نظيره قول الأوزاعي: "من صام يوماً من رمضان فبطلت عنه سنة من سائر الشهور" وهو لا يستلزم عدم عسى التوبة

الفتي معناه: به يعني به من الأجر، حتى تكبر بكفه أليق من ربح المسك، كما قال في المكنون: "الربح مع نفسه، حكاه القاضي

(١) الإكشاف (١/٢٢٢)

(٢) معرفة خاتمة (١/٢٢٢)

(٣) فتح الاستدراك (١/٢٢٢)





وأما آخريه، في حصة صوم قدسها إلى سبعين صاعاً، إلا  
 أنصاه . . . . .

وسر بيده في سر لطيف وهو أن الصوم لا يفلح عليه لعماده بخلاف سائر  
 العبادات، فتكون له كبرية الله تعالى، وذلك لأن الصوم لا صورة له في  
 المحسوس بخلاف سائر العبادات، إنه كثيراً ما يوجد الإحسان المحسوس في  
 الصوم، فلا يقوم به إلا نية التي تطلع عليه عهد تعالى

وولما أجري به بفتح حمزة على ما صنفه إمام الحديث فاطمه، أي  
 أنا أنوي منه عطاء حمزة، وفيه صفة الحر، ووجهه، الأبد أن كل  
 حر لا يتولى إيفاء العهبة بده، فتشريعاً ولا في كفا، لا هاهنا لصحة ذلك،  
 والفتي كل عطاء وحر لا يفوق، فتألفه صعب يصعب غاب، وأخبر صفة  
 شجي وأشد في والدي، حر الله صفة عبد القرم نفس الهمزة على به  
 المحسوس، وفيه ما لا حر، إلا عبيد في زماني، ولا عمل، لا من العمل  
 الذي كرمه إلى الصبب منه

كل حصة عشرة أصنافاً، وذلك أنه عمر الله على سبعة عشر  
 مثلاً<sup>(١)</sup>، الآية، وذلك در، وبصاف (في سبعين صاعاً) كسر الضد  
 المحسوس، أي مثل وقد يزد أكثر من ذلك كذا مادي (لا إصيام) فيه لا  
 يحدد لثوبه، بل معاني (إِنَّ بَوَّالَ فَتَنَةٍ لَعَنَ بَنِي إِسْرَءِيلَ) والصلاب  
 صابر.

وفي شرح الأبيد، قد اختلف المفسرون في تفسير قوله - يبادك  
 ومعاني - **قَوْلَهُ تَصَبُّعٌ لِّسْنِكَ**<sup>(٢)</sup>، فتقول به ضعف هذا لتصبيب التذكير

(١) سورة الاحزاب الآية ٦

(٢) سورة الروم الآية ١٠

(٣) سورة البقرة الآية ٢٦٦



نبدأ من ١٠ ١١ ١٢

أخرجه البخاري في ٣٠ - كتاب الصوم ٢ - باب فصل الصوم

وممنع في ١٢ - كتاب الصوم ٣٠ - باب فصل الصوم ١٢٢

--

وهو اسمعته صعب ربي الشراء يصاغف مرد السعة ع من يشاء وقد ورد انصاعيف بأكثر من سمعته في أعداد كثيرة هي جا صبحه ثم ذكر مع الروايات في د .

وهي في حرمه وأصبح فيه ويرى صعب في خبره هذا انه لم يرد بحديث من غيره سواء صعبه بديل أن في بعض طرقه قد تواتر سمعته إلى أضعاف كثيرة ففي إحدى الآثار ما يسمي الله العهد الترياقه من أن هذا الصعب زاد من سمعته الزيادة من الله طوبى . وهي

وهو في د حري به عادة لعنفه وقد استحب العلماء في معناه مع أن الأعمال كلها في حرمه وهو الذي يحرم به على غيره أن يفعل الأولى أن الصيام لا يقع فيه به كصيرته حكمه ساء في طلبة عباس من أبي صيف وبناؤه حديث ببهي في السعة من أبي هريرة رضي الله عنه . بالسوء صعب الصيام لا يراه أبداً فإن حاشي هو من د حري به . وراه أبو عبيد بن رزلة وقد مر صحيح رفع الترخاء وأرفس من أجواب البخاري . ومروء القرطبي

كتاب الصلاة ومن السعي لا بد منه سواء بالصوم وإن كان قد بدعه باهون، بخلاف فيه لأعمال، وبالأداء قد بدعها بمجرد الصلوة وقد حاور بعض الأئمة بخلاف سعي من التعميد . في الصوم عدد أفكر فلا إله إلا الله يمكن أن لا بد منه سواء إن شاء







عن عمار بن كلثوم عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «لا يصوم من لم يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله ولا يصوم من لم يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله ولا يصوم من لم يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله»

الاعتناء بالصوم لا يقف على شكه الحفظ، كما يجب سائر الأعمال،  
سبب تيمنه التي هي...  
... لا يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله...  
... لا يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله...  
... لا يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله...  
... لا يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله...  
... لا يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله...

وهو ينبغي أن يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله...  
... لا يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله...  
... لا يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله...

فثبت وانما هو عليه...  
... لا يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله...  
... لا يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله...  
... لا يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله...  
... لا يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله...  
... لا يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله...  
... لا يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله...  
... لا يمسك بيمينه ولا يمسك بشماله...

شهوته لأشياء بث رعي أن من الكمالات التي بها مكايه في هذه الشهية انتهى.

والثاني فطور ما تقدمه من أن الصوم حكم عظيم مقوي لملكه ويصنف الشهية، ولاسي ما في صفة وجه روح وهو طعمه، ولذا حل بعائنه الصوم في ما يجري به، فإن الإنسان إذا سعى في بهر النفس وإدله، دلتها فاسد بسبب صوره منهية في المثال، ومن ذلك، لعدم من يوجهه إلى هذه الصور، فبعد من العيب في علمه، فيصل إلى بهر من قبل التعديس والنزاع، وهو من قوله **يُحْتَ** الصوم في وأن يجري به انتهى.

وقالت عشر في قال في العربي في المصارف<sup>(١)</sup> أن الصوم على أربعة أقسام الأول الصوم من الطعام والشراب والثاني وهو صوم النواصم الثاني صوم البره من محصور من عزل والفصل وهو من صوم العزم بقاء، وبهذه الأقسام يصح في نواب الصوم، ويصح به هذه الأقسام

الثالث أن يصوم من ذكر غير الله، وهو صوم أهل المخصوصة فلا يكتم بس، من من ردي، وهو صوم من أتى عتاك في بيت لهو في الرابع صوم خصوص خصوص، أن يصوم عن غير الله فلا ينظر لا يرويه ولحاشه، وإذا كان الصوم منك، فهو الذي قال الله فيه **«لنحسبه بعث أمها إلا النصاب هو لي وأن أجري به»** انتهى.

قلت لأجل هذا ذكر **يُحْتَ** ومن معه من الخشاق كذب بوهابون، كما تقدم في النواصم الثالث من الأقوال الواردة في قوله **يُحْتَ**، **«يطعمني وسي** وسبقني»، فإن الحافظ<sup>(٢)</sup> وافقوا على أن المراد بالصيام ههنا صيام من سجد صيامه عن المعاصي قولاً وعملاً

(١) «تأريخ الأسماء» (٣/٢٢٩)

(٢) «فتح سوي» (١/١٠٩).







عن عبد الله بن مسعود

كنا نضع لك مورتاً وقد أخرجنا موصلاً، فجاءني في ٢٠ - كتاب  
الطهارة ٥ - كنت من بشار وهايك أو شهر رطب

صيام في ٢٠ - كتاب الصيام ١ - باب من صام شهر رمضان حديث ٢٠

مخاراً، وفيه لك على أن النخلة وأما معلقها، وأنت من الأعرية فأنت  
يتولون إليها، ثم نعت بعد ذلك أبو العباس، وقد طلب من الأسقفية  
جدة ١٠ من الأعرية، ثم أوصفتهم باسم رمضان، وقد تقدم  
في كتاب التباين في كتاب التواضع، وفيه إعلان في هذا  
الكتاب، ويرى في

وفي بعض روايات البخاري، أن سليمان التيمي، قد ثبت على الحقيقة  
على ظاهره، إلا حاجة إلى حمله على الجواب، وبين هذا على صريحه من  
الأخبار، ومن أسمه، والشطير على ذلك، وقد روى إمام  
أحمد بن حنبل، وأبو داود، ومسلم، وابن ماجه، وأبو يعقوب، وأبو  
داود، أن ذلك لأمره، ثم بعده إجماعه، كما في ٢٠ - كتاب الصيام ١١

قلت: وأما ما عرفت من أن سليمان التيمي، قد ثبت على الحقيقة  
فأجمع إليه، وأما ما عرفت من أن سليمان التيمي، قد ثبت على الحقيقة  
في رمضان، فمن عندنا، ثم جمع ذلك؟ وكيف من ذلك بوجه  
أول، أن التيمي، قد صرحوا السمع منهم، بينهم من قال  
بأنه من أن جمع بغيره،<sup>(٢٢٢)</sup> التيمي، فإنه في الحنفية، والثاني، أن  
بعضهم لا يفتنون من قصد التيمي، إلى ما يفتنون إليه في  
بعضهم، لا يفتنون بغيره، الذي فيه جمع لضمير، ولم يفتن، المذكور

١١ - كتاب الصيام ١١ - باب من صام شهر رمضان حديث ٢٠

٢٢ - كتاب الصيام ١١ - باب من صام شهر رمضان حديث ٢٠  
(٢٢٢، ٢٢٣)

٦٠/٢٦٠ - وَحَقَّقَنِي مِنْ ذَلِكَ أَنَّهُ سَمِعَ أَهْلَ أَنْجَلِمَ لَا

يَذْهَبُونَ أَتْرَاكَ لِلصَّائِمِ فِي رَمَضَانَ، فِي سَاعَةٍ مِنْ سَاعَاتِ الشَّهْرِ،

لَا فِي أَوَّلِهِ وَلَا فِي آخِرِهِ، . . . . .

وَالْتَمَثْتُ أَنْ ذَلِكَ مِنْ حَقِّ الصَّائِمِينَ الَّذِينَ حَافِظُونَ عَلَى شُرُوطِ الصَّوْمِ وَرَاهُونَ  
أَدَائِهِ وَالرَّفْعَ أَوْ الْمَدَادَ بِهَا بَعْضُ الشَّهَادِينَ وَهِيَ الْمُرَدَّةُ، كَمَا وَرَدَ فِي بَعْضِ  
رِوَايَاتِهِ، فَالْمَقْصِدُ مِنَ الْأَحَادِيثِ مَحْبُورٍ عَلَى الْحَبْدِ، وَبِذَلِكَ تَرْحِمُ ابْنَ حَرَمَةَ  
فِي «صَحِيحِهِ» قَوْلًا فِي «الْمُهَيَّي»<sup>(١)</sup>

وَالصَّائِمِينَ مَا أَشَارَ إِلَيْهِ مِنْ الصَّائِمِينَ فِي تَجَوُّبِ أَنَّهُ لَيْسَ مِنْ شَرْطِ  
وَسُوءَةِ التَّسْطِيقِ وَالْمَوَاقِفِ فَصَلَّاهُ، بِإِيجَابِ بُيُودِهِ كَمَا يُوْجَدُ الْأَثَمُ فِي سَبْطِ  
الْمَحْبُورِ وَالْمُتَمَيِّنِ عِنْدَ تَكْنِيمِ السَّاحِرِ أَوْ الْهَدَنِ، وَكَذَلِكَ يُوْجَدُ عِنْدَ وَسُوءِ  
مِنْ مَخْرَجٍ، كَمَا فِي «الرَّافِئِيِّ»، وَقَرِيبٌ مِنْهُ أَنَّ السَّاحِرَ إِذَا الْفُصِّلَ هُوَ  
الْمَحْبُورُ الْيَدِ إِلَى التَّحْقِيقِ بِصُورَةِ الْكَلَامِ وَرَوَايَ وَكَثِيرٍ مِنْ أَسْمَاءِ، انْتَهَى<sup>(٢)</sup>

وَالصَّائِمِينَ وَهُوَ الْأَوَّلُ عِنْدِي أَنْ صَدَّورَ لِمَعْنَاهِ فِي رِضْوَانِ لَيْسَ مِنْ  
أَمْرِ الشَّيْطَانِ، بَلْ مِنْ أَمْرِ الْبَشَرِ بِتَوَاتُرِهِ فِي سَبْطِ مِنْ أَمْرِ التَّسْطِيقِ فِي سَبْطِ  
الْحَقِّ، فَإِنَّ الْبَشَرَ لَمَّا حَبِلَ بِبُيُودِهِ مَضَى مِنْ أَمْعَانِهِ، وَانْعَانَتْ إِذْ ذَلِكَ فِي  
مَعْنَى الشَّيْطَانِ ضَعْفُ الْبَاطِلِ فِي تَكْنِيمِ الصَّائِمِينَ، فَهِيَ أَرَادَ التَّجَنُّبَ مِنْ  
ذَلِكَ بِسَهْلٍ عَلَيْهِ وَهَذَا أَمْرٌ مُشَاهِدٌ

وَالصَّائِمِينَ مَا أَفَادَهُ شَيْخُ مَدِينَةِ الشَّامِ مُحَمَّدُ إِسْحَاقُ أَنَّهُ قُلْتُ مُخْتَلَفٌ  
بِاعْتِلَافِ الْأَعْيَانِ، فَيُصَدَّقُ الْمُرَدَّةُ فِي حَقِّ النَّفْسِ، وَالْعَمَلُ فِي حَقِّ الصَّالِحِينَ،  
رَبِّهِ يَرَى لَا يَحْصَى

٦٠/٢٦٠ - (مَالِكٌ) أَنَّهُ سَمِعَ أَهْلَ الْعَمَمِ لَا يَكْتَرِعُونَ السَّوَاكَ لِلصَّائِمِ فِي

رَمَضَانَ فِي سَاعَةٍ مِنْ سَاعَاتِ النَّهَارِ لَا فِي أَوَّلِهِ وَهِيَ مَا قَبْلَ الزُّوَالِ وَلَا خَلَاَفَ

فِي اسْتِحْبَابِهِ إِذَا كَانَ (وَلَا فِي آخِرِهِ)، أَيْ مِنْ بَعْدِ الزُّوَالِ إِلَى الْغُرُوبِ، وَهُوَ







عنسواك، ثم يخص وقتها، لأن هاهنا من رتبة شرايط وصول الله ﷻ سبحانه  
 رحمه هاهنا ما لا غنى ولا احتياج، رواه أبو داود، وصححه، وهذا قال هاهنا  
 من هاهنا وجهاه من انماهم و هو حيلة في شرايط والآخرة

وقال: وروي في شهر المحرم سنة ١٠٠٠ هـ، وقال بعضهم: السالك  
 معبر، نعم، فلا يكره، كما في نسخة القوام، لا يكره وهي واحدة تأتي بها  
 الملائكة، فلا تترك هناك، رتبة مع الملائكة هاهنا تسمى من تسمى مكانه  
 انصاف، لا يها له عن اسر - وهذا ما بين رتبة لأن فيه اكرام انصاف  
 ولا يفرق بين السواك فيكون رتبة رتبة، وقد قال ابن العربي بعد ما في  
 ذلك: خاص بهذا الوقت يخص به عموم بعد كل صلاة، أو بعد كل وضوء  
 وحبس الحلو لا يخصصه، انتهى

قلت المراد قوله: و من بعضهم: حياك حليته، إلى آخره، هو  
 احتاجي بعد التبرع كما سبعة من ابدى<sup>(١)</sup>، إلى قوله: قال علمنا ما لم يصح  
 من سواك انصاف حدث بها ولا تأت، إلا ان<sup>(٢)</sup> في نسخة حصر عليه عند كل  
 وضوء، وهذا كثر خلافه، مصنف من غير تفرق بين كلامه وقوله، وهذا يوم  
 اجمعه إلى انسواك، ولم يفرق بين هاهنا وعنده، وعلق الشافعي بالحلوف  
 صحیح الحلو في انصاف، احتجب، هاهنا مبدوء شرعاً من سواك  
 الحلو، والله اعلم

قال عمارة: انسواك لا يربط الحلو، وبها كلام جدد عنه مراراً مع  
 الأصباح ولا يوجب قسم ألمح فيه بـ في ص - - حتى ابدى شيعنا احتاجي  
 محرم المسجد الأقصى، احسن مكرم - مر روى قال أماننا الشافعي حيا

(١) من رتبة (١٧٢٢)

(٢) انظر، ح - حة: (١٧٣)

من مایه فدا. السواک مظهر التعمیم فیما یکره. و من کما یضرب به لا یسیر  
و هی امه تدعو بها بسلامه، و من یسیر

و اما لأخبر فدا. و بعد من یسیر. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.  
و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.  
و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.  
و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.  
و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.

و اما دم. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.  
و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.  
و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.

و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.  
و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.  
و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.

و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.  
و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.  
و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.  
و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.  
و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.  
و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا. و من یسیر فدا.

وقال حاتم في التلميح: "في سنة دار الأسماء بود الحفوت من  
 "أحمد الأسدي من دور ١٠٠" في مدح التو" روى الطبري  
 بسند جيد عن عبد الله بن محمد بن علي بن أبي طالب عن أبيه عن  
 عندهم؟ قال: نعم قلت أي أمير؟ قال: عندهم بنو عبيد بن  
 بكر بن عتيق، ويعقوب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن  
 عبد الله بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن  
 عبد الله بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن

عن أبيه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن  
 عن أبيه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن  
 عن أبيه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن  
 عن أبيه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن  
 عن أبيه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن  
 عن أبيه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن

وعنه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن  
 عن أبيه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن  
 عن أبيه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن  
 عن أبيه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن  
 عن أبيه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن  
 عن أبيه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن  
 عن أبيه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن

(١) عن أبيه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن

(٢) عن أبيه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن

(٣) عن أبيه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن

(٤) عن أبيه بن علي بن أبي طالب بن عبد الله بن علي بن أبي طالب بن



تاریخ ہندی میں مذکور ہے کہ ہندوؤں نے ہندوؤں کو بہت اہم  
 مقام پر رکھا تھا۔ ان کے ہندوؤں کی سب سے زیادہ اہمیت تھی۔

ہندوؤں کی مذہب میں مذکور ہے کہ ہندوؤں نے ہندوؤں کو بہت اہم  
 مقام پر رکھا تھا۔ ان کے ہندوؤں کی سب سے زیادہ اہمیت تھی۔

ہندوؤں کی مذہب میں مذکور ہے کہ ہندوؤں نے ہندوؤں کو بہت اہم  
 مقام پر رکھا تھا۔ ان کے ہندوؤں کی سب سے زیادہ اہمیت تھی۔

ہندوؤں کی مذہب میں مذکور ہے کہ ہندوؤں نے ہندوؤں کو بہت اہم  
 مقام پر رکھا تھا۔ ان کے ہندوؤں کی سب سے زیادہ اہمیت تھی۔

ہندوؤں کی مذہب میں مذکور ہے کہ ہندوؤں نے ہندوؤں کو بہت اہم  
 مقام پر رکھا تھا۔ ان کے ہندوؤں کی سب سے زیادہ اہمیت تھی۔











...  
...  
...

سعداء فحسب لهم حصة الأبد ... بقصر بآيات تحريم لصداء ليلها ... لا عيب  
الأثر ... وهو ... صد صد في صوم هذه الأيام ... كرسب ... لا صد  
... الله تعالى حسن ... والآخرة ... و ... في صد ... لا ...  
... في صد ... في صد ... في صد ... في صد ... في صد ...  
... في صد ... في صد ... في صد ... في صد ... في صد ...

قف ... في ... في ... في ... في ... في ...  
... في ... في ... في ... في ... في ...  
... في ... في ... في ... في ... في ...  
... في ... في ... في ... في ... في ...  
... في ... في ... في ... في ... في ...

... في ... في ... في ... في ... في ...  
... في ... في ... في ... في ... في ...  
... في ... في ... في ... في ... في ...

... في ... في ... في ... في ... في ...  
... في ... في ... في ... في ... في ...  
... في ... في ... في ... في ... في ...  
... في ... في ... في ... في ... في ...





القول الثالث أنه يكره إفراجه دون صوم يوماً قبله أو بعده به يكره، وهو قول أبي هريرة وسعيد بن جبير ومحمد بن أبي يوسف وأحمد بن الحنبل، وحكاها الرمادي عن أحمد وإسحاق، قلت هو المخصوص عن الإمام

ففي رواية<sup>(١)</sup> كره في يوم الجمعة من صومه إلا أن يوافي ذلك يوماً كان يصومه مثلي من يهوم يوماً ويفطر يوماً فوافق صومه يوم الجمعة يعني عليه أحمد في رواية الأثرم، انتهى وسأني نحو ذلك من أصل لما مر

واختلف عن الثقات في حكمه يكره في حوائجه وحكمه أبو حمزة في تطبيقه منه كراهته، هذا هو الصحيح ندي يدل عليه حديث أبي هريرة، وبه جزم الأثرم والبرقي في «ترويضه»

وقال في شرح مسلم: به قال جمهور أصحاب الثقات، وهو صحيح من إنكاره بن جبير، فقال وبكراته يقول الثقات، وهو صحيح

القول الرابع ما حكاه القاضي عن يدرجي أن النص إنما هو من تحريره واحتصاصه دون غيره، فإنه متى صام مع صومه يوماً غيره فقد خرج من النهي، لأن ذلك يوم فيه أو بعده، ودل على أن يومه يكره، فإن أعادني عياني وقد يرتجح ما قلناه<sup>(٢)</sup> في الحديث، لأن «لا يحضروا يوم جمعته يصيام ولا صلاة قياماً» وهذا ما مره جداً في حديث جويرية<sup>(٣)</sup> «أبوي» وقوله لها فأصفت امرئاً، فقلت لا، فإن «تصومين هذا»<sup>(٤)</sup> فقلت لا، قال «أبوي»، فهذا صريح في أن المراد بما قلناه يوم الخميس، وبه يذهب يوم السبت

(١) (٢٦/٤)

(٢) أي أول الليل

(٣) أخرجه البخاري (١٩٥٣)

الخاصي بحرم صومه إلا لشي صام يومه<sup>(١)</sup> قبله أو يومه بعده أو وافق  
عاقبه، بأن كان بصوم يومه<sup>(٢)</sup> يعطى يوماً، فوافق يوم الجمعة، وهو هوئ اير حرم  
لفظها الأحاديث الواردة في النهي انتهى

وحكى صاحب في «المصحح» مع الأفراد عن أحمد، من الملو وبعض  
الشافعي، وعرف به لمدار بشر بأنه يرى بحريمه، وقال ذهب الجمهور إلى  
أن النهي فيه منتزعه، وعن ذلك رأيي حجة لا بكرة، ومشهور عند الشافعية  
ومجاهد، أحدهما - ونقله المزي عن الشافعي - أنه لا بكرة، إلا من أحصاه  
صومه عن المبادء التي يدع فيه من الصلاة والصدقة والتذكر، والثاني وهو الذي  
صححه المتأخرون كمر الجمهور انتهى.

قلت وقد حصل من كلام الجليل<sup>(٣)</sup>، ولان افران، م يذكرها النبي،  
أحدها التحريم، ولاني الكراهة لمن أصغعه الصوم، فصارت الأقوال  
سبعة، والثامن الذي هو معدود كذا مبني في «الفرع» وهو محذور  
الذي في «الإجماع» قد عده في الأيام الماضية التي سأكد استصحابها

وفي «شرح الإقناع»<sup>(٤)</sup> ويكره أفراد يوم الجمعة بالصوم للحدث، وهي  
مخافته أي بلا سبب بأن كان ملاً مطلقاً، قال النووي إنما هي عنه  
معدوداً، لأنه يوم عبادة ربك وذكرك وغسله فحسن نظره مدبرة عليها، ولا يفتح  
فيه روال الكراهة بصوم قبله أو بعده، لأن ما يحصل بسببه من التور في تلك  
الأعمال يجره بصوم بعده أو بعده

وفي «مبين المدايب» ذكره أفراد يوم الجمعة بالصوم إلا أن يوافق عادة،  
مثل من يعطى يوماً وبصوم يوماً يوافق صومه يوم الجمعة، انتهى

(١) انظر فتح الباري: (٤)، (١٢١)، (١٢٥)

(٢) (١١٠٦/٢)







ثم أجاب عن ذلك أنه يجب له عقيله في الصوم أي قبله و بعده  
 لا يجوز ما يخصه له - هو أو يخصه من وطء أو غيره

قال النبي <sup>(١)</sup> في نظر، أو جبر ما فاته من أحد، يوم الجمعة الصوم يوم  
 آخر، لا يختص بكون الصوم قبله يوم أو بعده يوم، بل صومه الأثني أفضل  
 من صوم يوم السبت، (وهذا لأنه أنجب لا يخصه في الصوم بل يحصل بجمع  
 أفعال ثواب، لغيره من غير زهاده تص عمل به جبر كثيراً بعد مقدم صوم  
 يوم منه أو بعده من أعني من رقة مثلاً، ولا من سبب منه العاقبة<sup>(٢)</sup>)

الثاني كونه شبه عب ولا يرد الإذن بالصومه مع غيره عقرى بين كونه  
 يوم عيد وشبهه بعد كونه يوم من كلاله من التعب وهو مختار لعدم غيره،  
 كما سيأتي في آخر الأثرين

الثالث مخالفته لما في مطلقه يصح به كما في اليهود والنصارى  
 وأعرض عنه بسبب تعصبه بعد انقضاء الرابع مخالفته لليهود في أنهم  
 يعظمون السبت يوم عيدهم بالصوم، كما حكى البخاري عن سفيان، ورد  
 بأنهم لا يصومون - فهو كان المستحوط ترك موافقته لاحتج  
 به، فإنه لا خلاف في ذلك

الرابع مخالفته بخاري لأنه يجب عليهم صومه، ونحن دأبنا  
 بمخالفتهم، منه فيمنع ذلك لعدم وهو صحت وقال النبي في من  
 وحده صومه السادس عرق اعتقاد وجوبه والخبر عن عبد الصوم الأسبق  
 والتخبر والسابع شبه أن يد من عليهم، كما غشى الله من أيام الليل  
 بل وهو مشتق بإجماره صومه مع غيره، ولأنه لو كان ذلك مختاراً لمكانه  
 (ارتفاع السبب، كما في "الفتح" و "المعجم" وغيرهما مع غير

(١) عمدة ٢٢٤، ٢١٦

(٢) فتح الباري (١/١٣٥)













الأخير فمقتصر منها على الزوال الشهير، لا منه على معناه الآتية في لزومهم ومشايعه، لا في كسوتهم.

وهي «الزوم الرابع»<sup>(١)</sup> نوحى ليلة القدر في بعض الأعيان من عتده وأوباره أكد، وبه سبع وعشرون بلغ أي أوجدها، فهي

ثلاث وسباني في كلام الحفاظ أن الإمام عدها عن أنها مئة في عشر الأخير كنه، وفي شرح الأجب<sup>(٢)</sup> أنها مئة في جميع الشهر هو معنى كلام الحفاظ

هذا في قوله في المعنى<sup>(٣)</sup> يستحب طلبه في جميع ليالي رمضان، وفي النظر للأواحد<sup>(٤)</sup> (في أي الأثر منه إذا) ذكر قول أحمد في في عشر الأواخر في ربه من ثلثاني لا يقطع إلا شاء له، ومقتضاه الاحتياط في العشر لأواخر، انتهى

وهي اشرح لإنداع<sup>(٥)</sup> هي محصورة في عشر الأخير كنه عن عده الإمام الشافعي - رضي الله عنه - وعليه الجمهور، وبها يوم ليلة يجرها، وقال ابن جرير - رضي الله عنه - مئة في ليالي عشر جمعا بين الأحاديث، وإحاده في «الاحتياط» والتمتع الأول ومن أمه في ربه الله إلى أنها ليلة القدر والعشر<sup>(٦)</sup> مائة والعشرين شهر

وقد الحافظ كونه أمه من عشر الأخير، أي ليلة القدر، وحرم به جماعة من الشافعية، ونكر قال أبي بكر لير مجزوماً به عده لأحداهم على عدم حيث لا يطر يوم العشرين فقل عده في ليلة القدر أنه لا يفي بثلث الليلة، بل ينفذ شهر على الصحيح، بدأ عن أنها في العشر

(١) (٢١٢/١)

(٢) (٢١٢/٢)

(٣) (٢١٢/٣)

لأخبر - ومثل ما نصه: «... على أنها لا تختص بالعشر الأخير بل هي في رمضان، نحو»

وفي «شرح الإجابة» (١) «... محامي في «تجريد» مطبوع الشامي لها، ثمس في جميع شهر رمضان وأكده بعد الأجر وأكده ليأتي التور من عشر الأخير، والمعروف من معاني اختصاصها بالعشر الأخير،

نحو

وفي «الشرح الكبير» (٢) للردوي «... لا يختص بمرمضان تكونه جيد لشهور وبالعشر الأخير من سنة للتدبير لما به أي في رمضان أو في العشر الأخير، وذكر الضمير باعتبار زمن، وفي كونه دائرة بالعام كله أو بمرمضان خاصة خلافه، وانتقل» (٣) «... على كل من يقولين، فلا يختص بليلة معينة في العام على الأول ولا في رمضان على الثاني، ومن يختص بالعشر الأخير من رمضان، ينتقل أيضاً»

قال السوفاي قوله «هي كونه دائرة بالعام» هو ما صححه في «المعاني» حيث عد. وإلى هذا ذهب مالك رحمه الله وأكثر أهل العلم، وهو أولى الأقاويل، وقوله «أو دائرة في رمضان» هو الذي شهره ابن علقم،

نحو

وتقدم كلام «المعاني» بعد ذكر الأقاويل المتخلفة ما نصه: «الثالث أنها ليست في ليلة بعينها، وإنما تنتقل في الأعوام، وإلى هذا ذهب مالك وأبو حنيفة وأحمد بن حنبل وأكثر من بعدهم، وهو أصح الأقاويل وأولها بالصواب، لأن الأحاديث كلها تستعمل على هذا، واستعمالها كلها أولى من

(١) (١/٤٥٠)

(٢) كلامي الأصل - والظاهر «تدبير» ضبط المصنف

سواءً من جهة الشمال أو الجنوب، يعني كلما جدد صليبه لا  
يصح فيه من جهة الشمال أو الجنوب، بل من جهة الجنوب  
فقط، لأن من جهة الشمال لا يوجد شيء من جهة الشمال  
ولا من الجنوب، لأن من جهة الشمال لا يوجد شيء من الجنوب  
ولا من الجنوب، لأن من جهة الشمال لا يوجد شيء من الجنوب

والله اعلم بالصواب، والحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام  
على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد، فالحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد، فالحمد لله رب العالمين

والله اعلم بالصواب، والحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام  
على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد، فالحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد، فالحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد، فالحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد، فالحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد، فالحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد، فالحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد، فالحمد لله رب العالمين

والله اعلم بالصواب، والحمد لله رب العالمين، والصلوة والسلام  
على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد، فالحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد، فالحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد، فالحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد، فالحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد، فالحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد، فالحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين، وبعد، فالحمد لله رب العالمين









[illegible][illegible][illegible][illegible]





وسط لكونه وسطاً بيناً وسطياً، والله اعلم من ذلك، واسمى أيضاً في  
جميعه وسطاً لكونه وسطاً بيناً وسطياً، والله اعلم من ذلك، واسمى أيضاً في  
في يكون جميعاً وسطاً، وهو جمع وسط كبير وقرآن كبير، ويحتمل أن يكون  
اسماً لجميع الوقت على التوحيد كما يقال وسطاً لكونه وسطاً لكونه  
والله اعلم من ذلك، وهو جمع اقوال وسين في حديثي معناه يعني  
وهو في قوله به معاري في معنى الأوسط، قال ابنه في حديثي  
أكثر من ذلك، وهو جمع ما في الحديث في قوله به معاري، وهو معاني  
انتشيت، لكن وصفه بالمتكبر على قوله لكونه أو لكونه أو لكونه أو لكونه  
كأنه قد نال في الحديث في قوله به معاري  
وهو معاري في قوله الأوسط به جاء على لفظ المتكبر، وهو لفظه  
مذكور انتهى

قد راجع في المجموع الأوسط معني في راسي جمع  
وسطاً، وهو جمع المعبر مثلاً كذا في قوله في راسي في المعنى  
بمعناها على أنه جمع وسط كقول في قوله في راسي في المعنى  
وله في كلامه الذي أنه لم يصفه بالأسكان، بل بضم، ولذا لم يسم  
السمي كلامه بحافظ، اللهم لا يفسد به اسامي صفة في غير  
السمي، وقد مر في ما قبل، وسط بضم، جمع وسط في غير صحيح،  
لأن كل بضمين لا يكون جمعاً بمعنى بر بحر وأعلى انتهى

وهو يذهب إلى أن اللفظ يحتمل وجوداً بضمير جمع وسط، أو جمع  
وسط، كما بين في التمهيد جمع وسط، وهو جمع وسط في غير صحيح،  
جمع وسط في غير صحيح، والله اعلم

(١) فتح ساری (١/ ٢٥٧) و حدیث ابن عباس (١/ ١١٢)

(٢) مجمع البحار (١/ ٢١٢)

















٦٢/٦٢٢ وحديثي بناءً على ما جاء في كتابي من غير ذلك.

في الأصل: «...»

ويشكل عليه ما روى أبو داود وغيره من طريق أبي بصير عن موهوب عن  
المنصور في السبعة والسبعة والخامسة، فبأنه سبعة إنكروا عنهم  
بالفعل منه. قال ابن، قلت ما السبعة والخامسة؟ قال: إذا مضت  
واحدة وعشرين، تأتي بها السبعة. فإذا مضى ثلاث وعشرون، تأتي  
بها السبعة، الخ.

وكتب والدي المرحوم - نور الله مرقده - من طريق شيخه - رحمه الله -  
عن أبي تاور: «هو مسموع يكون ليلة القدر عدد في مخرج من الجاني»  
وهذا مختلف لما رواه الشيخ - يرويه عنه أيضاً - فلا يصح أن جواب يكون  
ذلك مذهبه كما أحب به الحوي، بل فالحق في جواب: «اعتبر الشهر  
ثلاثين للإمام» بصواب السبعة وثلاثين لها هي هذه السبعة ثم لعمري لسمع  
وغيره لا محالة، فالسبعة ثلاث هي الليلة الواحدة على وعشرين انتهى

وأما الشيخ في الأصل: «...» فإنه يعني أن يكون المعنى التمسوا ليلة  
القدر في الليلة التي ليس فيها عدد وفي السنة التي سطر سبعة عشر  
على اعتبار كون شهر ثلاثين فلا يفتي الإشكال، انتهى

٦٢/٦٢٣ - (مالك) روى في مسخ المنصورية في أول هذه السنة أيضاً  
وكذلك في الأسابيع لأئمة كذا في هذا الباب لفظ روى، وعدم ما فيه في  
أول السد الأول من باب عرش من عرش من أبيه مرسلاً<sup>(١)</sup>، وحسنه  
الشيخان وغيرهما يروى عن هشام عن أبيه عن حماد بن عمار عن  
الحواشي) فتح القاصد الموقر، والبراء النعماني، ويسكن، نو روى أمر من

(١) انظر قول المجاهد (١/١٧١)

(٢) فتح ابن عبد البر عند روى في السبعة (٢٢/٢٩٤، ٢٩٥)

### بَابُ الْقَضَاءِ فِي بَعْثِ الْأَوَّامِرِ مِنْ رِجَالِهِ

أخبرني، موصوفاً من عائشة، ابنة أبي بكر، في ٢٢ - كتاب سنة النبوة، ٢ - باب  
بعض ما أتته في يوم من أيام الأوامر

وسمعت في ١٢ - كتاب الصلوة، ٤٠ - باب فصل بين الأمر والحث هي  
عليها، حديث ٢١٩

والشعري، ومي جند - وكتب انصواء، وهذا معنى القصد لكن معنى  
والشعري، أعلم به من الله من الله بالاحتياط الملة القدر في الأمر الأوامر  
من رمضان، كان يروي في ١١ - وهو يلزم في شيء من طرف حديث هشام هذا  
التقيد، يروى، لكنه محمول عليه، لما في "الصحيح" من رواه في شيء من  
مالك عن أبيه عن عبد بن عمرو، أخبروا أنه بعد في يوم من أيام الأوامر،  
الحديث، فيمن يعلق على المعية، انتهى هذا لكن من حذر دوراته هي  
تمام الأمر شعري الحديث على إطلاقه

قال الحافظ "كروا من في الأمر الأخير كله، فإني قد كتبت وهو  
عليه مالك، والشيء واحد، وسحق، ورسم الله، وهو من شعر عليه، وكأنه  
أخذ من حديث ابن عباس أن الصحابة أجمعين هم أهل في الأمر الأخير،  
ثم احتجوا في بعضها، وفيه كروا في بَعْثِ الْأَوَّامِرِ مِنْ رِجَالِهِ  
بعضهم، ب - يروى قال لذيبي رحمه الله لما اعتكف بعض الأوصياء، إن الذي  
تطلب أحد، وحلف أن لا يتركه، فسمع من ذلك هي فيه محتشم على حد  
سواء، نقله ابن أبي عن مالك، وخلفه من الحديث، منهم من قال بعض  
بَيْتَهُ لَوْ أَنَّ مِنْ بَعْثِ الْأَوَّامِرِ

(١) شرح الزرغاني (٢، ٥، ٢)

(٢) فتح الباري (١، ٢٦٦)













... ..  
... ..

... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..

... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..

... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..

© 2000 Blackwell Science Ltd

[illegible]

(رحلانا) كذا في مصحفية مكررة، وهي الآية (الرحلانا) معروفة، زاد  
 في رواية البخاري (أمر المسلمين) والمحمد بن نصر (أنهما من الأنصار)،  
 وعنه عن أبيه (أمر عبد الله بن أبي حذاف) وكعب بن مالك، وهو يدعي  
 ذلك مستندا، فإنه انما يظن (الرحمة) أي بعينها لا مع غيرها، ثم ورد في  
 الأمر بالانصار، وبطل (فما) بركتها من ملك ابنه، وبطل (ما) في رقب  
 فلا تارة لا تأتي.

تم اذبحوه في ذابحتي <sup>التي</sup> اعطيكم فيها بعد ذلك ام لا<sup>؟</sup> وبالأول: قال  
ابن عيينة: يروي الاعمش عن ربيب بن اعمش سلمه، وسبط الديلمي عن حماد  
القصة كما انها ليس اما، لا، بل هي من بشار لم يـ . بحير في احداث كافي  
"فتح"

دل الی جی      اند بدب ایمنی جماعتی حکومتی ایسی تیار، تیار ہی بہ مور  
لا سب نہ ہی دنیا، ماسا ہی الاخوة علا نور واورہ رور اچوہ اسکی۔

بہت. وقد وردت في هذا المعنى روايات كثيرة شهيرة لا يحصى على ما في الأحاديث

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

(A4)  $\exists x (x \neq 0 \wedge x \neq 1 \wedge x^2 = 1)$

تسعة عشر في الصيام والاعتكاف والجمعة

عن عبد الله بن مسعود عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام شهر رمضان لم يقرب الله وجهه إلى الجنة»

قال المؤلف في الصيام والاعتكاف والجمعة: أخبرني أبي عن جدي عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام شهر رمضان لم يقرب الله وجهه إلى الجنة»

سبع وعشرون: وبالله الصانع أخبرني عن أبيه عن جدي عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام شهر رمضان لم يقرب الله وجهه إلى الجنة»

الثمانون: أخبرني عن أبيه عن جدي عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام شهر رمضان لم يقرب الله وجهه إلى الجنة»

الحادي عشر: أخبرني عن أبيه عن جدي عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام شهر رمضان لم يقرب الله وجهه إلى الجنة»

الثمانون: أخبرني عن أبيه عن جدي عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام شهر رمضان لم يقرب الله وجهه إلى الجنة»

والثمانون: أخبرني عن أبيه عن جدي عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام شهر رمضان لم يقرب الله وجهه إلى الجنة»

وثانيه: أخبرني عن أبيه عن جدي عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام شهر رمضان لم يقرب الله وجهه إلى الجنة»

سبع من لأحد: أخبرني عن أبيه عن جدي عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام شهر رمضان لم يقرب الله وجهه إلى الجنة»

صائمة من شهر: أخبرني عن أبيه عن جدي عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام شهر رمضان لم يقرب الله وجهه إلى الجنة»

قلت: وعني في الحديث معنى الثمانين من شهر رمضان

يكون من لأحد: أخبرني عن أبيه عن جدي عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام شهر رمضان لم يقرب الله وجهه إلى الجنة»

أوبار: أخبرني عن أبيه عن جدي عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام شهر رمضان لم يقرب الله وجهه إلى الجنة»

قال لأبي: أخبرني عن أبيه عن جدي عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام شهر رمضان لم يقرب الله وجهه إلى الجنة»

والثمانون: أخبرني عن أبيه عن جدي عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام شهر رمضان لم يقرب الله وجهه إلى الجنة»

عصبت ثلاث وعشرون: أخبرني عن أبيه عن جدي عن أبيه عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «من صام شهر رمضان لم يقرب الله وجهه إلى الجنة»

(١) خط مرقاة المصابيح

(٢) أسرار طارئة (١٣٨٣)

لكن يقدم<sup>١</sup> حديث أبو سعيد - رضي الله عنه - من محمد بن الحنفية  
بحالفة روايته حصه، وبأنه روى عنه مائة وأربعين رجلاً، لا أنه  
حاصله كان في سره لأموال - ثلث - ثلاث والأربعون أباه في اشباع العشر  
ومئة والعشر لا غير فإنه بخط منطوق، انتهى

وقالها هو - سمى لسانه - إلا أن العدد من سبع وعشرين لكونه  
سبعين، فكتب<sup>٢</sup> مئة يعني<sup>٣</sup> هي تسعة وتسعون، وكنت انكسرت كلها  
وأما وحكي ذلك عن<sup>٤</sup> كذا سيأتي في كتابه إلخ - كذا في أوائل  
عشر الأخير بحث - بعد ذلك وحده من الثمانية وعشرين، كذا تضمنت  
تساوهم في البحث لعدم مر الأبحاث أنه منه بعد بيان مسائل الأسماء  
الأربعة، فراجع به

ورفعها ما أحاط به من عبد البر<sup>٥</sup> من المبرور<sup>٦</sup> - مئة أربعة وعشرين  
وعشرين، كملت بوفى كيعون الثالث، إلا أن المبرور مئة تسعة وتسعين  
التي كانت<sup>٧</sup> به، يعني هذا يكون العدد عن<sup>٨</sup> مائة، يكون الخالي كلها  
أولاً، وقد عثر المصنف<sup>٩</sup> هذا وتضمن منه سواء والأحاديث بعد أحاديث  
منه الحديث

وهي<sup>١٠</sup> المدة<sup>١١</sup> فإن لإمامنا<sup>١٢</sup> هي المدة<sup>١٣</sup> - مئة وأربعين  
أنه إذا كان<sup>١٤</sup> من مئة لأواخر ليلة إحدى وعشرين - تسعة مئة ثلاث  
وعشرين - وبأحاديثه<sup>١٥</sup> من مئة وعشرين، انتهى

وهذا القول كما يرى يمكن جمعه على القول الثالث، بفتح معاً، لكن  
قول ابن أبي<sup>١٦</sup> بعد، حكاه بوزن ذلك هذا، وإن هذا على عصبه<sup>١٧</sup> انتهى

[١] لا يوجد في نسخة (١٠٠٠) ٢٢٥

[٢] (١٠٠٠) ٢٢٥

[٣] المصنف (١٠٠) ٨٩

١٢٦٦ - ٦٦ - وحديثي رواية عن مسلم بن الحجاج، عن أبي  
عبيد بن جراح عن أبي بصير عن رسول الله ﷺ ..

هذا يدل على أنه جعله على القول الثالث، ثم قال الباقي وروى يحيى عن  
أبي القاسم أنه قال رجع مالك عن هذا القول، وقال مسرعي لا أصله،  
انتهى

وخاصتها ما يظهر من كلام القسبي<sup>(١)</sup>، أن أسراراً ياتسعه ليله إحدى  
وخمسين على بستان السمر، وثلاثة والمئزر على سماء، وهي عمود يتناول  
العمودتين متناً، وقال: وهذا قال علي الأصغر من ورابي شفعه وانسي ﷺ  
ثم يأمر ليله بمسح في شهر كذا يوم ناخص، في ذلك ليلتها في جميعه  
على المنام مرة، وهي ناقص آخر، انتهى

١٢٦٦/٦٦ - (مالك، أنه بضعه) قال الرقاسي هكذا رواه يحيى وهو،  
ورواه القسبي وابن بكير، ذلك عن نافع عن ابن عمر، ثبت وقد ذكر السد  
في جميع النسخ المتقدمة، وقد عرفت أنه ليس في رواية يحيى فأنواع  
حلقه، وقال ابن عبد البر في «التقسي»<sup>(٢)</sup> مالك أنه سمع أبا رجلاً من  
أصحاب رسول الله ﷺ، الحديث

هكذا روى يحيى من الحديث عن مالك زمانه يوم روى القسبي  
بالشافعي، ومن بعده ابن القاسم وابن بكير، وأكثر لورثة عن مالك عن  
نافع عن ابن عمر، وذكره بصيغته مثله سواء مسنداً، وهو محفوظ مشهور من  
حديث نافع عن ابن عمر لمالك وغيره، ومحموط أيضاً لمالك عن عبد الله بن  
دينا عن ابن عمر أن رسول الله ﷺ قال: «صبروا بيله بعد، في نبيح  
الأواخر» انتهى

(ابن جراح عن أبي بصير عن رسول الله ﷺ) قال الحافظ: سمعنا عن أبيه

(١) عمدة القاري، ١/١٦١، ١٢٦٦.

(٢) أخرجه (٢٥١) ج (٨٣٠)











أحد نصيب من يربها - من أبي عبد الله<sup>(١)</sup> قول من استسبب لا يترك رأياً ولا يؤخذ إلا سؤياً، ومن يربها أصبح للمدائس

وقال علي بن<sup>(٢)</sup> هو يعني أحمد بن المقدم فمن شهد لعشاء جماعة فكأنه قام معهم به، وأعضاؤها لأهلها من الذين قدر الفصح فليس منه وروى السهلي عن أبي هريرة، والضرابي عن أبي أمامة مروباً عن علي بن الحسين في جماعة فقد أخذ بعضهم من بيته بعدد، وروى الخطيب عن أبي ربيعة عن علي بن أبيه أنشدوا وتلجج في جماعة فقد أخذ من بيته بعدد بالانصيب الراوي.

وفي قوله الجماعة من أهل البيت بمصلاه العشاء الأخيرة هي جماعة من بيته صلاة يصلي في جماعة. فقد ورد عن أبي هريرة، قال من صلى العشاء الأخيرة في جماعة من ومضاه بعد أدائه بعدد، وعن الشافعي - رضي الله عنه - العشاء والأصغر انتهى

(كسلي) كتاب (القيام بحمد الله) عز وجل (أو حسن) (عومه)

سأله لعل أن يجعل حياته لنفسه

(١) نظر في تاريخ الإسلام ١٢٩٩، ١٢٩٩

(٢) في تاريخ الإسلام ١٢٩٩، ١٢٩٩

## (١٨) كتاب الاعتكاف

## (١٨) كتاب الاعتكاف

بذكرونه عقب تصيام أيام من توابه، لأن المقصود من كل صوم واحد، وهو كثر النفس عن شهواتها وتركها العس ولا الذي يطل الصوم قد يطل الاعتكاف، ولأنه يسر للمعتكف الصيام، ولأن الصوم شوط في بعض أنواعه ضد الجمهور، وفي كل أمره عند البصاف، والشرط مقدم على المشروط، ولأن الاعتكاف يقتضي مؤكداً في عشر الأخير من رمضان فيختم الصوم به فأنسب ختم كتاب الصوم بذلك مسائله، فله ابن عباس.

قال الشافعي: الاعتكاف الصوم، يقال فلان عاكف على أمر كذا إذا لازمه، وفي الشرع ملازمه مسجد للعبادة، انتهى وقال الزاغبي المكوف الإقبال على الشيء وملازمته على سبيل تعظيمه، وفي الشرع هو الاحتباس في المسجد على سبيل القرب، وهذا عكسه على كذا أي حيمته عليه، انتهى.

وقال القسطلاني: هو لغة انبث والحبس، والملازمة على الشيء سبباً كان أو شراً، قال تعالى ﴿فَأَنذَرْتُ عَلَى قَوْمٍ مَّنْكَوْنُ عَنْكَ لَأَمْسِكَنَّ﴾<sup>(١)</sup>، انتهى وفي النسخة هو احتمال من: مكففة إذا دم، من ناس حبس، وعكفه حيمه، انتهى.

قال المحقق<sup>(٢)</sup> هو في أمدة لزوم الشيء وحبس النفس عليه برأ كان أو غيره، ومنه قوله تعالى ﴿إِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاءُ الَّذِي أَنشَأَ اللَّهُ لِيُفَكِّرَنَّهُ﴾<sup>(٣)</sup>

(١) سورة الأعراف الآية ١٢٨

(٢) التفسير (٤/ ٤٢٠)

(٣) سورة الأنبياء الآية ٥٦

«أما إذا كان يشتغل على عمل مخصوص - وغيره من المخصوص -  
بشروط مخصوصة انتهى»

قال المصنف: «وهو قوله: «أما إذا كان يشتغل على عمل مخصوص - وغيره من المخصوص -  
بشروط مخصوصة انتهى»» رد من عاتى. «قوله: «يُشِيرُ فِيهِ وَأَنْتُمْ عَنِكَفُونَ»<sup>(١)</sup> ولا يعم خلافاً  
بأنه يعلم من الآية مسوق، فإن من العذر أجمع أهل العلم على أنه لا  
لا يجب على المني فرجاً إلا أن يوجهه غيره على وجهه من يوجب، انتهى  
و لا يحفظ هو ليس يوجب جهداً إلا على من يدره. وقد من خرج  
فه فقطعه عاماً عند يوم، انتهى»

قال من عاتى: انصحح أنه سنة مؤكدة؛ لأن النبي ﷺ وأصحابه عليه  
سلم ينكر على من تركه، والمواظبة على تعبد الواجب إذا فترت بالترك، على  
التارك، انتهى

وبال إسنه، الاعتكاف مندوب إليه بالشرع، وجب بأسره، ولا  
خلاص في بطل لا ما روي عن أبيه، تركه الدخول فيه معافاة لا يوجب  
شرطه، وهو في بعض أكثر منه في غيره، وبخاصة في العصر لآخر منه، قد  
كان ذلك هو آخر اعتكافه ﷺ، انتهى

«ما من يحفظ»<sup>(٢)</sup> أما قول من منع من مالت فكرت في الاعتكاف  
وبارك الله له، مع شده عليهم لا: «دفع في نفسي أنه كوصال، وإراهم  
تركة لئلا، ولم يسمي من أحد من سلف أنه اعتكف إلا عن من ينكر من  
عبد الرحمن، انتهى»

(١) سورة مائدة الآية (١٠٢)

(٢) سورة مائدة الآية ١٢٥

(٣) سورة مائدة الآية ٨٨

(٤) مطع الساري ١: ٢٦٢







روح ناسي ينجي، أي ذات كـ رسول الله صلى الله عليه وآله، أو اعتكف بدني  
في أسرة فاضله، وكذا روي.

عائمه، ضاع عدد أصحابه من مدينته عن أبيه وهو عدد يسائي من طريق  
محمّد بن مسلمة هذا مخرقة، تنقل.

روح ظبي ينجي أنها قلت كان رسول الله صلى الله عليه وآله اعتكف ظبي أي يترب  
لهم يشده أتياء أي يلي محرابي (أما ما مضى) وهو صريح صريح شعر  
روى، وفي بعض ألقاظ الحديث ما يدل على حتمية شريح، فالحج، لكنه لا  
ما يكله لئلا أحد، وإنما كان يعطى ذلك بنفسه، بخلاف شعر الرأس، فإنه  
يعبر عنه بشرة ما يجهل لا يسهل في موطنه من نفسه كانا يستعملان الروح  
كأن هي روح الإجابة.

روى في المتكافئة مروي به تسمى عبيد وهو في المسجد وفي مسجد  
الحجاء برواه أرطقي في أبيه أي عبيد.

أما قوله الرخيل شريح شعر، وهو استعمال المصنف في الرأس أي  
شعره وأنفذه، فهو من مصدر رخل رخل الشعر لا يراى، أو  
من إطلاق اسم الرخيل على شعره، وله دليل شعر، أو المصنف لو أخرج  
بعض شعره من المسجد لا يطرأ هناك، وفي شرح الإجابة فيه استجاب  
بشرح شعر، وإنما لم يرد في ذلك دليل من شعره مع قصده وانضمام  
الأنبياء هي غيره أومي، فهي

في أبي يحيى<sup>(١)</sup> فيه إجابة ما رواه روي روحها ومجهول والمصنف جند  
عنه، وإنما جمع ما شربها منه.

قلت وأيضاً فيه دليل على استعماله في شعره ويظن أنه  
يظن شاعراً لمعه ويظن روي رواه أما حاتم (أو كان لا يدخل



وهل يبطل بارتكابه كباثراً<sup>١</sup> ثاوياً<sup>٢</sup>، ويظهر بالوطء والمباشرة والغلبة بالشهوة، ويكره أن يركب خارج لمسجد بفرد منه كمنكته، أما خارجاً من ذلك أيضاً فمستطرد وكراهة اعتكاف غير مكتمل، فيجب أن يتحصل ما يحتاج إليه من مأكل ومشرب، وإن اعتكف غير مكتمل، جاز له أن يخرج لشركته لا يحتاج إلى أقرب مكان، وإلا غلبت كاتبعه حارجه بمصداق دينه. وتحدث مع أحد، وكرد دخوله منزله القريب منه أهله، وإلا بطل في الأول، ولا يكون في الثاني.

ولا يشتغل في المسجد أهم ما يراه تمرص وغيره كالتعليم، بل يشتغل بالصلاة والفكر والتلاوة، لأن المسجد صفة، تطلبه ويكره الكثرة والتباعد للإمامة، ويحرم النكاح والإباحة، ويحرم إذا خرج لمسك خفيه أو جعبته أو عهد أن يأخذ ظمراً أو شاربياً، ويكره حتى يراى من مكنة، إلا أن يتضرر فيخرج رأسه خارج المسجد، والعلاني حارجه.

وإذا خرج لمسك ثوبه من سجده بجره به انتظار تجميعه إذا لم يكن به أحد وإلا كره، انتهى محتمراً بتعبير.

وفي «المعونة»<sup>(١)</sup> قال مالك: أكره للمعتكف أن يخرج لحاجة الإنسان في بيته، ولكن يتحد محرجاً في غير بيته قريباً من المسجد، وذلك أن خروجه إلى بيته دريعة إلى النظر إلى أهله وضيعته يشغلهم، انتهى.

قال الشافعي: ولا يرد عليه حور مجيء روجه إليه في المسجد وأكلها معه، لأن المسجد مانع عن اجتماع ومعداته انتهى.

وفي «الأشواق للصالحين» من مسرود العرب: يبطل الاعتكاف بالكثرة كالرب وشرب الخمر والكدب واللعن، وبالجماع ومعداته كالتبليد بلاء أو بهاراً، وبالجماع والخروج من المسجد لغير معيشة أو لغير حاجة للإنسان، انتهى.







و اما در مورد این که آیا این کارها را باید در وقت فراغت یا در وقت کار انجام داد؟  
پاسخ اینست که باید در وقت فراغت انجام داد.

و اما در مورد این که آیا این کارها را باید در وقت فراغت یا در وقت کار انجام داد؟  
پاسخ اینست که باید در وقت فراغت انجام داد.

و اما در مورد این که آیا این کارها را باید در وقت فراغت یا در وقت کار انجام داد؟  
پاسخ اینست که باید در وقت فراغت انجام داد.

و اما در مورد این که آیا این کارها را باید در وقت فراغت یا در وقت کار انجام داد؟  
پاسخ اینست که باید در وقت فراغت انجام داد.

و اما در مورد این که آیا این کارها را باید در وقت فراغت یا در وقت کار انجام داد؟  
پاسخ اینست که باید در وقت فراغت انجام داد.



... لا يخرج على أحد من هؤلاء ... لا يخرج عليه ...  
... الصلاة على أحد من هؤلاء ...

... من هؤلاء ... لا يخرج عليه ...  
... الصلاة على أحد من هؤلاء ...

قوله إذا خرج يعني لا يخرج لمجرد نصرته والظن وما بعدهم لا خلق الواسع كمن يفسد أبو الحسن خلافاً لما في الخبر من أنه قد يخرج به أهل المدينة كما في الخبر ولا يخرج به مثلاً

وهي واحدة من ذلك حاله ... بعض المصنفين أقضوا رأياً واحداً من مذهبهم ... ولا يخرج به ...  
... لا يخرج به ...

أما كون المصنف المخرج لخاصة أحد أي موطن له حرم أو مخرج لمؤدية أحد الكفاً أي: بالصحة والرفع، أما يخرج إليه عبداً الميراثي مانعاً من رفعه، وذلك لأن عبادة المصنف من حقوق المصنف، والصلاة على المصنف، أي: من كفاية، وإتيانها، أي: تواضعاً، أي: عبادة على عبادة الميراثي

قد مر في معنى لوك ... معونه أحد ... الأشياء ...  
... لا يخرج به ...  
... لا يخرج به ...

... لا يخرج به ...  
... لا يخرج به ...









و روى في صحيحه ما رواه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال: «لا صلاة الا بغير عذر» قالوا: يا رسول الله! ما العذر؟ قال: «المرض والجمعة» قالوا: يا رسول الله! ما العذر؟ قال: «المرض والجمعة» قالوا: يا رسول الله! ما العذر؟ قال: «المرض والجمعة»

وهي لا خلاف ان جمعة واجبة عندنا في كل يوم يخرج عنها، وبما  
 عنك، وعندهم يوم الجمعة، وان كان تركها فيه غير وقت الصلاة، فليدرك  
 من يومه ما في كل سنة من ايام الجمعة، انتهى من  
 وفيه ما في (۱) لا يخرج من المسجد الا بعد الصلاة واجبة  
 في الجمعة فليدرك ما في (۲) من ايام الجمعة، وهي معلوم  
 في الجمعة، وان شاء الله يخرج اليها بعد الصلاة، فليدرك ما في (۳)  
 (الجمعة) وروى في صحيحه ما رواه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال: «لا صلاة الا بغير عذر» قالوا: يا رسول الله! ما العذر؟ قال: «المرض والجمعة» قالوا: يا رسول الله! ما العذر؟ قال: «المرض والجمعة»

قلت: ايضا لا يخرج من المسجد في الجمعة بغير عذر، فليدرك ما في (۴)  
 مسجد بعد صلاة، فالجواب في (۵) للجمعة فهو من عينة ما رواه  
 في كل يوم، فليدرك ما في (۶) من ايام الجمعة، انتهى من  
 فانه لم يرد

قلت: كان ابن المسجد الذي عنك فيه، والظاهر ان هذا من كلام  
 في صحيحه ما رواه عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انه قال: «لا صلاة الا بغير عذر» قالوا: يا رسول الله! ما العذر؟ قال: «المرض والجمعة» قالوا: يا رسول الله! ما العذر؟ قال: «المرض والجمعة»

أما من أمتدحت نفسه

فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه

فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه

فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه

فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه

أما من أمتدحت نفسه في الدنيا ولم يحسن  
في الآخرة فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه  
فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه

أما من أمتدحت نفسه في الدنيا ولم يحسن  
في الآخرة فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه  
فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه  
أما من أمتدحت نفسه في الدنيا ولم يحسن  
في الآخرة فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه  
فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه  
أما من أمتدحت نفسه في الدنيا ولم يحسن  
في الآخرة فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه  
فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه

أما من أمتدحت نفسه في الدنيا ولم يحسن  
في الآخرة فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه  
فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه  
أما من أمتدحت نفسه في الدنيا ولم يحسن  
في الآخرة فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه  
فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه  
أما من أمتدحت نفسه في الدنيا ولم يحسن  
في الآخرة فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه  
فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه  
أما من أمتدحت نفسه في الدنيا ولم يحسن  
في الآخرة فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه  
فإنه يلقى الله يومئذ في عذابه

١٣٦٦) حديث

١٣٦٦) حديث





عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ سَمِعَ نَجَسًا مِنْ بَشَرٍ أَوْ مِنْ دَابَّةٍ فَلْيَمْسَحْ بِهِ»

بعد اجتماعه في خروج الماء من السوء والشرخ الكبير وغيرهما  
وهي المذكورة في الاحتكاك هو طيبه دكر في مسحه على وجهه  
نام وموثر. ثبت فيه أحسن ولا. وبمر الأمان. لا يوفى ولا ينجس ولا  
يرجى به فيهم. ولا لا. أو صاحبه. يفتح في كل مسحه. ولا يجره  
- رجعي. والله يدرج فيصحب به مطلقا إعاد. قال أبو هريرة أي يدر  
يضا. من الدلو. كذا انتهى

وحديث ابن أبي شيبة عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ سَمِعَ نَجَسًا مِنْ بَشَرٍ أَوْ مِنْ دَابَّةٍ فَلْيَمْسَحْ بِهِ»  
في غيره بعضه. أي من ماء الحمار أو من ماء البقرة أو من ماء الخنزير  
أو من ماء الدابة أو من ماء الدابة أو من ماء الدابة أو من ماء الدابة  
في كل مسحه. والله يدرج فيصحب به مطلقا إعاد. قال أبو هريرة أي يدر  
يضا. من الدلو. كذا انتهى

في حديثه في "عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ سَمِعَ نَجَسًا مِنْ بَشَرٍ أَوْ مِنْ دَابَّةٍ فَلْيَمْسَحْ بِهِ»  
أي عليه في ماء الحمار أو من ماء البقرة أو من ماء الخنزير أو من ماء الدابة  
أو من ماء الدابة أو من ماء الدابة أو من ماء الدابة أو من ماء الدابة  
أي عليه في ماء الحمار أو من ماء البقرة أو من ماء الخنزير أو من ماء الدابة  
أو من ماء الدابة أو من ماء الدابة أو من ماء الدابة أو من ماء الدابة

عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه وسلم قال: «مَنْ سَمِعَ نَجَسًا مِنْ بَشَرٍ أَوْ مِنْ دَابَّةٍ فَلْيَمْسَحْ بِهِ»

١. أن يكون جداره في رحيه من رحاب المسجد.

٢. سم اسمع - اسمعك يضرب بناء بيت فيه. أو في المسجد. أو في رحيه من رحاب المسجد.

بد لا اعتكاف (إلا أن يكون غايته) بكم خفاء المسجدة ويوجد. أي فيه. قال المعنى (١) هو لحيته من وير أو صرته. ولا يكون من شبر. (أي رحيه) أصل الرحيه السعة. ومنه رحيه. أي رحيه رحيه وسعة. قال في (المصباح) رحيه المسجد ساحة. أي رحاب المسجد. قال النجاشي يريد صحن المسجد. وأما خارج المسجد فلا يجوز الاعتكاف فيه.

وقال المعنى (٢) ظاهر كلام الحزمي أن حقه المسجد سمع منه وليس به اعتكاف للخرق. وإنما لقوه أي الحرث. أي الحذر بضرب يد حياء في رحيه. والمداخل مبنية من المسجد. وقد روي عن حماد بن عيسى أنه روي عنه سمرقوني أن اسمعك يخرج في رحيه المسجد هي من المسجد. قال القاضي إن كان عليها حائط وباب فهي كالمسجد. لأنها معه راحة له. وإن لم يكن موقوف. - يشهد بها حكم المسجد. فكانه جمع بين الموقوفين. وحملها على اختلاف التعاليف. انتهى.

(قال مالك) سمع أي من أحد من أهل الحرم أن الممسكك (يعني) حكمه في جميع أسبح التهنية من أئمة. وسراج. وفي جميع أسبغته يضرب. وهو رحيه. والأول السعال من الضرب. قال صاحب المجموع في حديث يضرب بناء في المسجد. أي يصبه. ويقمه على أرضه مصروب في الأرض. انتهى (بأبي) يريد المضارع من التوبة. (وهو أي في ذلك) أي موضح من الموضح. (إلا في المسجد أو في رحيه من رحاب المسجد) ثم ذكر نحوه ثلثه. فقال:

(١) نسخة اللاندي ١١٦/١١٧

(٢) ظفر المقري ١٤٧/٣

بأمر من الله تعالى في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ

في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ

الأول أنه لا بد من أن يكون  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ

والثاني أن يكون من  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ  
 في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ

في سنة ١٢٠٠ هـ في سنة ١٢٠٠ هـ



استنكف في السر . لا<sup>(١)</sup> استنكف في ذلك قول مالك<sup>(٢)</sup> فمع من مره . و قد  
أحرى . وجه المع به من غير المسجد فلم يكن الخروج به لحاجة يمكن  
الإنكار بها في مسجده كما هو خرج ثلاكن . ووجه ثرو به<sup>(٣)</sup> أن هذا من  
رد حفلة . فلم يفسد الاستكشاف بالخروج به كالحفلة . وقال الألب  
لشرح من أحسنه . وهو أن الاستكشاف على منتهى لا يفسد استكشافه . فإذا  
كان ذلك امتنع في المسجد بهر والصفود في سطح المسجد . سواء . وإن كان  
بابه خارج المسجد فكانت . ومن صحبه من يقول هذا قولهم

فإن عند من حمله . فيبني أن يفسد الخروج من المسجد من غير  
عذر . والأصح أنه قولهم جميعاً . وإن من أخر حمله . لأنه من حمله  
حاجة . وقد حسنته بما كان ممكنًا لإقامة الصلاة فيه الجملة . وذلك بما  
في الأدان . وهو بهذا الخروج غير معرض عن تطهير قبله أصلاً . بل ما  
لما يريد في تطهير اليقه . فلهذا لا يفسد استكشافه انتهى

قال النووي<sup>(٤)</sup> إن خروج المارة خارج المسجد لأجل طهر استكشافه  
فإن أمر الخطاب . ويحتمل أنه لا يطل . لأن منارة المسجد كالمقصدة له .  
نحو

وفي الشرح للإمام<sup>(٥)</sup> أن خروج المارة خارج المسجد لا يتقبح بشيء يخرج من  
ثم إلى منارة مفصلة عن المسجد فربما من الأدان . لأنها بمنتهى . في حدوده

(١) قال ابن عثيمين : واستنكف بعد منتهى شؤنه . كذا قال مالك  
والأصح لا يفسد من طهر المسجد . لأنه لو فسدت إن طهر من بعده شيء . ولا يفسد  
استكشافه من كانت خارج المسجد . وهو قول ابن عثيمين . (الإسكاف ١٠٠١/٢٨٨)

(٢) حكى في الأصل وتلخيصه .

(٣) دالعي (١/٧٧)

(٤) (١/٤٤١)



هو الجمع. وعلم هذا يؤيدى لاحتكاك من الحصر أو معه، فلا يحركه ما  
 به حركته بعد من كونه في السواء كان الاحتكاك موقفاً في نفسه = و  
 مدوراً، وقيل بـ أنه يوم طفق، وحيثما لا دخل من القبح في معناه آخر ذلك  
 بجملة أخرى.

وخطم حديث بـ أنه مدوراً في، استحبنا، في مثل حد التورس وهو  
 خلاف المعتد عند الفسوف، ولكن الذي يذهبنا، فهو تمام مدونه، فيحترق  
 أن يكون ذلك هو المرجح عنده

وسط الحجاب فيه أبداً، في «الخطم» والفسوف تبعاً فأرجع إليها  
 و ذلك، ولا ندر في ذلك عند الاستقصاء، بل يكفي ثبت كون الخطم في  
 تركب كما صرح به في جرسهم، ولا حاجة إلى القول أو حرر  
 وحدث عند التحالفة، فهي ذاتها في «الاحتكاك» يوم مسحة ربح  
 عند احتكاك عند الاحتكاك، فهي أكثر احتكاكاً، أكثره على ما يقع من ليا أو  
 بها عند مسحة، وهو ظهر إرواده من الإمام، ثم المثل عند الاحتكاك، ولا  
 نفس، أسوي

بأنه من شد "أما ما لا عتد ولا حد لأكثره عنده، و كان  
 كونه بخلافه لا الأخير، به بغير احتكاك من مطلق عند من لا يروى  
 القصور من شروطه، وإثباتاً له لا يوم أني لا يجوز حصوله عند من يرى  
 الصدم من شروطه، وأن قد عذبهم احتكاكاً، به لا يروى، ولا في حقيقته  
 به احتكاكاً لا حد له، وحصل عن مراتب في ذلك، وهو لا يروى

(٤٤٥/١) ٢

٢٠ ٢٤٩٨/٢٣

٢٢ ٢٤٩٨/٢٣ ٢٢





۱- من اوله، هم غول ثبت درد، لاله جیوگان ایازردان سیکک صبر  
همم نو دخل مینگاه، معنی عله

[illegible][illegible]

دعوه الشريعة كما هي - ودعهم من انفسهم - ولا تحجر وحريهم - دعه  
 انفسهم يحرقوا الحنكاف ايامهم وكنكاف يومهم شديدا ، وقال أبو يوسف في  
 تنبيه لا تدخل ولا يملكه اوسطى ، اما لو بدر الحنكاف موده دمه ولا يدخل فيه  
 الدين ، وإن موى حنكافه ثراء ، ولو بدر الحنكاف ثلثة لم يصح ما تم سويها  
 بغيره لأن القصور شرط في الحنكاف الصنادير ، والغني ليس تدخل القصور فلا  
 تدخل إلا به

444 1949年10月1日 星期日

(224) (4) (5)



الأسنة الأربعة وطائفة يدخل فيها غروب الشمس. وتقولوا انحبث على ما  
دخل من قول النبي وثكن إنما يحل بفسه في المكان الذي أحده لفسه بعد  
صلاة الصبح انتهى

وفي شرح لاحاده والتمراد ثلث عشر الأواخر هي الثاني، وكذا يعتكف  
الأيام معها أيضاً، فلم يكن بمصر على اعتكاف الليالي، وإنما اقتصر على  
ذكرها على عادة العرب في التاريخ بها، وهذا يدل على دخوله محل الاعتكاف  
قبل غروب الشمس ليلة الحادي والعشرين ولا سم يكن اعتكاف العشر يكملها،  
وهذا هو المعتبر عند الجمهور من أفراد اعتكاف عشر أو شهر. وبه دلت  
الأسنة الأربعة، وحكاية الترمذي عن الثوري.

وقال آخرون بطل ينفذ من أول النهار، وهو قول لأوراهي وغيره،  
وحكاية الترمذي عن أحمد، والثوري في شرح مسلم عن الثوري، وصححه  
أبو السري، وعنه ابن عبد البر لا أعلم أحداً من فقهاء الأئمة قال به إلا  
الأوراعي والليث، وقاله طائفة من التابعين انتهى

وقال أبو العباس في شرح لترمذي سمع قوله صلى العجر ثم دخل  
معتكفاً حتى دخل من يقول يبدأ الاعتكاف من أول النهار، وبه قال الأوراعي  
والثوري، وقال مالك وأبو حنيفة والشافعي وأحمد. يدخل ليل الغروب إذا  
أراد اعتكاف شهر أو اعتكاف عشر، وتأولوا لحديث علي أنه دخل المعتكف،  
واقطع فيه، وتكفي بفسه بعد الصبح، لا أن ذلك الوقت يبدأ الاعتكاف، بل  
كان من قبل الغروب معتكفاً، وهكذا حكاه عن الثوري المداوي في شرح  
الجامع الصغير وقد. وبه قال الأسنة الأربعة، ذكره المروقي، انتهى

مسلم من حد كنه أن ما وقع لاختلاف في بيان مقصد الإمام أحمد مهي  
هنا خلاف الروايات عنه، وإذا تحققت ذلك ما علم أن كلام الإمام حديث -  
رسمي الله عنه - لا يتمنى بالوجه الثالث، ولا ذكر فيه إمكانه فيكون ويمكن



والأحاصل أنه ينبغي أن يكون مسلماً في عبادة، وقد أصبح وقته في أمور الدين، لا أن يكون مسلماً من ذلك فلا تأني به، حال أن رشد أحد منسب له للبيع والشراء في بيع عقد السكاج، وشأنه غيره في شب من

وقال محدث<sup>(١)</sup> الجمهور على أنه لا يكره فيه إلا ما يكره في المسجد، وعن مالك يكره فيه المضائق وأحرب حتى طلب التحريم، وهو وفي نسبي<sup>(٢)</sup> عن مالك أنه إذا حقل حرق في المسجد يظل عتقاًه وحكى عن الظنيم لثمنه، وعصبة حقيقهم بالأحكام المذكورة، انتهى

قلت هذا خلاف مفهوم من مالك، ففي «التمهيد» قيل لأبي الحسن ما قول مالك في المسكف، أيشترى ويبيع في حال اعتكافه؟ فقال نعم إذا كان شيباً عتيقاً لا يأمهله في عيش نفسه، انتهى نعم لا يجوز عند أحمد، وفي «نحوح المربع»<sup>(٣)</sup> ولا يجوز البيع ولا الشراء به للمسكف غيره ولا يبيع، انتهى

وسأني كذلك قريباً عن «التمهيد» وفي «المربع» أثبت عن الإمام أحمد في جواب من سأله: «دبرته عن الحرة، وفي بيعها لا يجوز له أن يبيع»؟ لا لا بد منه من طعام أو نحو ذلك، وأن انجزه ولا أحد والعط، ولا يجوز شيء من ذلك، وقال الثوري لا بأس أن يبيع وينسب ويحط، يتحدث به من يكره مطلقاً

ولما لا يوزن من شيء من المسكف، فإذا نهى في غير

١ - انظر فتح بارق: (١٧٣)، ولا خلاف، (١٠٠، ٢٨٩)

٢ - عمدة القاري (٢٧٢)

٣ - (١٠٩، ٢٩)

٤ - (١٧٨، ٢)

وَأَمَّا الْفُلُ فَأَمَّا قَوْمٌ يَعْلَمُونَ  
بِأَعْيُنِنَا صَوْغُ الْفُلِ  
وَأَمَّا الْبُلْبُلُ فَأَمَّا قَوْمٌ يَعْلَمُونَ  
بِأَعْيُنِنَا صَوْغُ الْبُلْبُلِ  
وَأَمَّا الْبُلْبُلُ فَأَمَّا قَوْمٌ يَعْلَمُونَ  
بِأَعْيُنِنَا صَوْغُ الْبُلْبُلِ

اعكاف ہے۔ اسی واسطے مظاہرِ سلاہ تحریر آہ لا بجور میں ۔  
کتاب ۔ گاہ سرکہ اتحاد مابین دانشور ، و بخیر ما بہت نقد کتب  
نقد و مجاہد ، روزی سرری ۔ مباحث آما عہد اندر عہد المستکف ان  
بجہاد ، قال لا یجوز ان یعکف اذا کان یرید یر یعمل ، وذل القاصی لا  
جور احیاء فی مسجد ، سواء کان محجبا انہا اوعہ یکن ، قل او کتب  
۔ نہ معہ و یعمل عن الاعکاف ، عہد شیع و سر ، عہد و الارض  
الروح ما یحتاج الیہ من ذلک ، گاہ سر ۔ عمل و یکن فیہ فیجوز

وفي الآية منجزة<sup>١١</sup> وعصر منكم يأكل ويشرب رعد احتاج إليه  
فعله أو عباده من منجزة كذا، قال ابن عبد البر أي وإن لم يحضر الله  
منجزة فخصمها، ورجحه برهني. لأنه مقطع يأتي لك، فلا ينبغي له أن  
يؤمن بأمر الدنيا كذا منجزة<sup>١٢</sup> لخصم. جميع فيه، كما كرهه جماعة من  
المفسرين من أن يكون

وقال ملائكة: ولم قسم أحد من أهل العلم ذكره، ويصح (في الاعتكاف شرط  
بعدمه) عنه الاعتكاف، ويصح له ما يصح من الاعتكاف من الأعمال وما  
لا يعتكف عليه من الأعمال، كالمصيبة مثل الصلاة، والصيام، والحج، وما شابه ذلك  
من الأعمال كالعمرة والبطون، أي كان من ذلك، أي المذكور من الأعمال (فربما  
وإليه) سواء، لا فرق بين الفريضة والندبة لمن دخل في شيء من ذلك، أي  
يعد ثور من الأضحية، فإني بعدل بما عسى وعرب (من السنة) ولا يتعده شرط



صَحَابَةُ لَا يَدْخُلُونَ فِيهِ إِلَّا بِإِذْنِ مَنْ فِيهِ وَنَحْنُ نَحْكُمُ بِمَنْ فِيهِ  
يُصَحِّحُ، لَمْ يَدْخُلْ بِحُكْمِ مَقْصِدِ الْإِعْتِكَافِ اسْتِطَاعَ، فَلَمْ يَكُنْ بِمَقْصِدِ  
يُخْرِجُ بِحُكْمِ، وَبِالْأَوَّلِ قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ، وَبِالسَّابِقِ قَالَ سَالِمَةُ وَبِالسَّابِقِ  
دَرْجَتَانِ كَأَنَّهُمَا سَبْعُونَ

وَبِالسَّابِقِ الْمَقْصِدُ وَإِنَّمَا ذَكَرَ بَابَ الْإِسْتِطَاعِ لِشَرْطِ الْخُرُوجِ بِإِذْنِهِ  
مَنْعَ مَقْصُودٍ لَا يَدْخُلُ الْإِعْتِكَافَ مِمَّا يَدْخُلُ فِي الْأَظْهَرِ، فَإِنْ خَرَجَ مِنْهُ  
بِمَقْصُودٍ إِلَّا خَرَجَ بِإِذْنِ مَنْ فِيهِ وَبِالسَّابِقِ مَقْصِدُ الْإِعْتِكَافِ لَا يَدْخُلُ  
لَا يَدْخُلُ لَمْ يَدْخُلْ بِمَقْصُودٍ فِي مَقْصِدِ الْإِعْتِكَافِ لَمْ يَدْخُلْ بِمَقْصُودٍ كَمَا  
أَمَرَ فِي كِتَابِ الْإِعْتِكَافِ

فَالْمَقْصِدُ الْإِعْتِكَافُ وَبِالسَّابِقِ الْإِعْتِكَافُ وَبِالسَّابِقِ الْإِعْتِكَافُ  
فَعَدَّ وَجَاهُ الْإِعْتِكَافِ أَوْ خَلَا، وَبِالسَّابِقِ مَا كَانَ حَرْبًا كَثِيرًا أَوْ رَجُلًا  
مَنْعَ وَبِالسَّابِقِ مَا كَانَ مَقْصِدًا لَمْ يَدْخُلْ فِيهِ كَمَا خَرَجَ فِي مَقْصِدِ الْإِعْتِكَافِ  
الْإِعْتِكَافُ مَقْصِدًا لَمْ يَدْخُلْ فِيهِ كَمَا خَرَجَ فِي مَقْصِدِ الْإِعْتِكَافِ  
فَعَدَّ وَبِالسَّابِقِ الْإِعْتِكَافُ وَبِالسَّابِقِ الْإِعْتِكَافُ  
بِالسَّابِقِ الْإِعْتِكَافُ وَبِالسَّابِقِ الْإِعْتِكَافُ  
أَمَرَ فِي كِتَابِ الْإِعْتِكَافِ

لَمْ يَدْخُلْ فِيهِ كَمَا خَرَجَ فِي مَقْصِدِ الْإِعْتِكَافِ  
بِالسَّابِقِ الْإِعْتِكَافُ وَبِالسَّابِقِ الْإِعْتِكَافُ  
وَأَمَرَ فِي كِتَابِ الْإِعْتِكَافِ  
بِالسَّابِقِ الْإِعْتِكَافُ وَبِالسَّابِقِ الْإِعْتِكَافُ





والاعتكاف بدوي، والبدوي سرادق

رسيل، فإن قلت لا يجمع شيئاً، وإن كان يخرج في حوائجه ويصله من غير  
شهود سرادق، يقال أهله، ما رت حتى شاء، فهو الحيوان غير الحيوان الذي عنه  
مالك، انتهى

قلت وبسط بدوي في: يطرح التكبير على الجدار، وحقق أن مطلق  
جوار بمعنى الاعتكاف، واستفاد بهار مختلف عنه

وقال المحقق قد اختلفوا هل المجاورة الاعتكاف أو غيره؟ فقال  
عمر بن حنبل المجاور والاعتكاف واحد، ومن عطف من يربط  
جوار والاعتكاف، أمثاله: إما أو شيء واحد؟ قال بل مما احتسب،  
كأن يبيت النبي ﷺ في المسجد، فاعتكف في شهر رمضان، خرج من  
بيوته إلى بطن المسجد فاعتكف فيه، قلت له: إن قيل إنسان عطي اعتكاف  
بدم، بقي جواره لا بد؟ قال نعم، وإن قال: حلني جواراً بدم في بابه ربي  
جوده، فإنه مكنا رواده، برواي في المصنف عنهم، قال شيخنا  
ابن عمر بن دث هو الموافق لأحاديث، وما ذكر صاحب الإكمال، أنه  
الاعتكاف قال وبسط جواراً، انتهى

وقال أيضاً في حيث لرحي ثم عرف بهر المجاورة والاعتكاف بأن  
المجاورة قد يكون خارج المسجد بخلاف الاعتكاف، وروى عنه مسلم في  
المصنف في حديث جابر «جاءوا به جواراً» قال: «أصله جوارى»،  
لحديثه، «في الرد من المربع»<sup>(١)</sup> الاعتكاف لزوم المسجد لضعفه الله،  
وسمى جواراً (والاعتكاف للبدوي) أي الساكن في القربة وهي ذو الأسد، ثم  
من البدوي (البدوي) أي ساكن في البادية في الصحراء والقبيلة بأحبارهم  
وعرفه (سواء)، أي في الأحكام، أي حكمهما فيما يحرم عليهما، وبما  
يحل في الاعتكاف سواء، فكيفما يفرقان في مرأى

(١) انظر: «مقدمة البدوي» (١٧٧، ١٧٨)

(٢) (١٤٤١ هـ)











قَالَ لَا حِلَّاءَ عِيٍّ . يَصُومُ سِدْرُكَ الْأَشْمِ مَطْلُ . الْعَلَى وَنَوَاحِ  
 دُونَ ذَلِكَ مَوَاقِفُ . فِي شَرْحِ الْكَلَامِ : عِيٍّ مَرْثُومٌ مُسَجَّدٌ ، يَصُومُ يَوْمًا وَبَيْتَهُ  
 أَوْ أَكْثَرَ . هِيَ : سِدْرَةُ الْكَبِيرَةِ ، بِفَرْقٍ لَا حِدَاجَ فِي مَقْعَدِ وَلَمْ تُعْمَرْ . لَمْ لَا  
 يُسْتَلِيمُ النَّصْرُ لَا يَصْحَحُ احْتِكَافُهُ ، سَمِعَ

يَعْنِي : وَهُوَ الدَّرَجَةُ وَغَيْرُهُ فِي فُرُوحِ احْتِكَافِهِ عَدَمُ سِدْرَةِ مَطْلُ لَا فِي  
 يَسْتَدِيرُ وَلَا فِي السَّيْرِ ، يَصُومُ لَمْ يَمُرْ لَوْ كُنِيَ عِدَالَتُ يَحْتَبِ وَبِهِ حَرَمٌ  
 الْحَرَمِ دَفَانٍ بِحُجْرٍ بِلَا عَمْرٍ ، لَا أَيْ يَنْتَهِى فِي سِدْرَةِ هَبْوَةٍ

قَالَ يَوْمَئِذٍ : الْمَشْهُورُ فِي الْمَذْهَبِ لَا يَصْحَحُ بِحُجْرٍ هَبْوَةٍ رَوَى عَنْهُ  
 عَنْ ثَلَاثَةٍ : فِي مَشْهُورٍ وَأَمَّا سَبَبُ الْخُفْصِ وَتَقْدِيمُ رُجْعَتَيْ وَاسْتِدْعَا  
 رُجْعَتَيْ أَمْرِي : بِالنَّصْرِ سِدْرَةُ فِي الْأَحْشَاءِ ، رَوَى عَنْهُ عِيٍّ . فِي  
 وَفِي عِيٍّ : سَبَبُ : فِيهِ دَلِيلٌ بِحُجْرٍ وَاسْتِدْعَا : لَمْ لَا  
 وَحَسْرَةٍ حَسْرَةٍ

قَالَ لَا حِلَّاءَ عِيٍّ : مَطْلَانِ عَلَى مَا فِي شَرْحِ الْإِتِّفَاعِ : غَيْرُهُ  
 : سَبَبُ تَحْتَكِيفِ النَّصْرِ : الْإِتِّفَاعُ وَاللَّهُ وَبِهِ : عِيٍّ : رُجْعَتَيْ لَا عَمْرٍ  
 لَمْ لَا يَصْحَحُ احْتِكَافُ الْكَلَامِ : لَمْ لَا

وَعَلَى حَسْبِهِ فِيهِ مَقْعَدٌ : هُوَ : الْأَحْشَاءُ عَلَى ثَلَاثِ احْتِكَافٍ : عَمْرٍ  
 : سَبَبُ وَاتِّفَاعُ سِدْرَةٍ : وَبِهِ وَحَقُّهُ : تَحْتَكِيفُهُ وَاسْتِدْعَا : عَمْرٍ  
 : هُوَ : الرُّجْعَتَيْ : رُجْعَتَيْ يَحْتَسِبُ : تَحْرُطُ لِحُطِّهِ أَجْبَدُ ، وَتَحْرُجُ لَارِدُ ،  
 وَاتِّفَاعُ : سَبَبُ تَحْتَكِيفِهِ وَتَحْتَكِيفُهُ عَلَى سَبَبِ الْإِتِّفَاعِ : وَحَقُّهُ : سَبَبُ  
 تَحْتَكِيفِهِ : وَحَقُّهُ : سَبَبُ تَحْتَكِيفِهِ : عَمْرٍ : عَمْرٍ : عَمْرٍ : عَمْرٍ



أن يكون سلا - ١ - يفتي به الإمام في الكتاب - خروج - حكم في المسألة  
عدم استدل البعض في ذلك بأنه سببه عدم تناوب

قال الحنفية ١ - قالوا في كتاب - غير - حكم في المسألة - ٢ -  
١ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٢ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٣ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٤ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٥ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٦ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٧ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٨ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٩ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
١٠ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -

١ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٢ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٣ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٤ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٥ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٦ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٧ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٨ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٩ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
١٠ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -

١ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٢ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٣ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٤ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٥ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٦ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٧ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٨ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
٩ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -  
١٠ - قالوا في كتاب - حكم في المسألة - ٢ -





## (٢٠) باب خروج المحتكف للمبعد

لمبعد وغروه عن عائشة أنها أخبرتها <sup>١</sup> عن رسول الله ﷺ كذا يحتكف بمشرك  
 لاوغيره المحتكف ومنه <sup>٢</sup> بأسر من تحتك أن يصوم، وفي لفظ <sup>٣</sup> أنه من  
 تحتك أن يصوم، <sup>٤</sup> أن لا يعطى هناك إن حوله الله للمحتكف بين من  
 حول النبي ﷺ ومنه من كلام آخرهري، ومن أخرجه في المحتكف عقبه وهم  
 من عند أبي الجوزي يأمر فيه من مشرك، انتهى

قلت لو أنه نوه من كلام لرهري فلا أقل من كونه مرسلاً، فهو حجة  
 مع ذلك من أنه ما جاء في رواية عبد الرزاق في مصنفه <sup>٥</sup> بسنده عن ابن عباس  
 قال من احتكف بعد الصوم، <sup>٦</sup> أخرجه سيحقي عن ابن عباس وابن عمر أنهما  
 قد لا استكف بصوم، <sup>٧</sup> وخرج عبد الله بن عمر عن عروة بن ربيعة <sup>٨</sup> قال احتكاف  
 إلا بصوم، <sup>٩</sup> قلنا في الرهني <sup>١٠</sup> مستصحب

قال ابن القيم سم نقل عن النبي ﷺ أنه تحتك مطلقاً، من وقت  
 عائشة لا احتكاف إلا بصوم، ومن يذكر الله تعالى لا احتكاف إلا مع الصوم،  
 وهو فعلة رسول الله ﷺ، لا مع الصوم، <sup>١١</sup> فنقول نخرج في الدليل على أنه  
 مشهور المستصحب أن بصوم شرط في لا احتكاف، وهو يدل على أنه مخرج سبغ  
 الإسلام إلى الخامس

## (٢١) خروج المحتكف إلى المبعد

قال ابن عبد البر <sup>١٢</sup> من عهد إلى من كتاب لا احتكاف له بسمعه يحيى  
 الأندلسي عن مالك، أو حدث في صحاحه، <sup>١٣</sup> عروة بن ربيعة عن عبد الرحمن  
 أبي طالب، <sup>١٤</sup> قد تقدم في المصنف، <sup>١٥</sup> يحيى أحمد <sup>١٦</sup> الموطأ، لا، <sup>١٧</sup> شأنه من رواه  
 عند رجوع ثم رجلا من المصنف المسمى في السنة <sup>١٨</sup> في رواية فيها (لا وما لك

(١) سطر خضيب (١٩/٢) {٢٢٨}

(٢) سطر "المصنف" (١٩/٢)، و"الاستدكار" (١٠/٢٩٤)

«... و...»  
 «...»  
 «...»

«...»  
 «...»

۱۳۳۲: «...»  
 «...»  
 «...»  
 «...»  
 «...»  
 «...»

«...»  
 «...»  
 «...»  
 «...»  
 «...»  
 «...»

«...»  
 «...»  
 «...»

















1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 2675, 2676, 2677, 2678, 2679, 26

1 2 3 4 5 6 7 8 9 10 11 12 13 14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034 1035 1036 1037 1038 1039 1040 1

١٠٠ مؤلفون من دمشق، وسط سورية عن عاصم بن زياد الحميري (تسعينيات)،  
١٠١ مؤلفون من الأردن، كلهم

سم ذكر الاختلاف على حسب ما وجد في النسخة الأولى من المخطوط  
والتي هي من يد الكاتب نفسه.

١- ذاك ان محضه ابي هي حشر الاوحاد من جهات سنة تحف /  
بـ انة هو حيايه والى قراة - تعجبه عند قال لاجي برث يتعصى

تسمیہ کے ساتھ ساتھ ہی یہ بھی لکھا ہے کہ "اس کتاب کے مصنف نے اس کتاب کو اپنے استاد کے لئے لکھا ہے"۔

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

يحدث خنثىة الجميع عندما يروي رويته في قلبها بصرف من المبدأ  
بدراسة واحدة، بصرف من، ثلاثة ثلاثة في ثلاثة مما هو عليه -

۱- کسی که تنها - خود را - در - اجتماع - می - داند - می - آید - به - حقیقت - می - آید -

و من آنکه عصبه قاعده فکری - منساب حنجره عصبیه این را در بدن و ششها و

الجمعية العامة للبحر الأحمر

[illegible]

عدي كازمي، معاونت مسند سخا، مي ڦا. سمنه ڦالم، ڦه  
مسند

*Answer*

دارالاحیاء، المصنف، حلیہ، کی مسجد لاہور ط ۱۴۰۵ھ



وقال ابن عبد البر<sup>١</sup> : روى في حديثه عن أنهر أساب<sup>٢</sup> قال :  
 مضى بنا أعمى إلى مكة في مسجد الجمعة غير حذو ، كذا في صحيح ،  
 وهو بصاً أعمى لمضى في مكة ثم في المسجد الذي مضى فيه الجمعة ،  
 وحينئذ يخطب ينادي : لا إله إلا الله كراهة الاعتفاف للمراء إلا في مسجد  
 بينها ، لأنها مفر من كثرة من يراء ، انتهى

وهي النسي<sup>٣</sup> : قال ابن تيمية : لا شافعي عنك المراء ، بعد  
 وسماع حيث شاوروا ، وقال شيخنا : لا ، عنك في مسجد بينها ، وروى  
 عن يحيى بن زكريا ، ولا عنك في مسجد جماعة ، ذكره في  
 لأئله ، وفي النسي : لا عنك في المسجد ، جار

وهي النسي<sup>٤</sup> : روى الحسن بن علي بن حبيب : كراهة في  
 المسجد ، وفي «المنهاج»<sup>٥</sup> : لا ، أن تراه في مسجد الجمعة في راء  
 حسن بن أبي حنيفة ، ومحمد بن أبي حنيفة ، مسجد ما ، وروى :  
 أهل من المسجد لأعمى ، انتهى

ولأحمد : أم سيد : أمي محمد بن عبد الله : يا رسول الله في  
 أحب صلاة منك ، قال : فقد علمت أنك تحب الصلاة ، وهذا منك في  
 منك خير من صلاة في حرمك ، وصلاة في حرمك خير من صلاة في  
 راء ، وصلاة في دارك خير من صلاة في مسجد قومك ، وصلاة في  
 مسجد قومك خير من صلاة في مسجد

قال ابن تيمية : عنك يراء مسجد بينها ، لأنه مسجد

(١) ٤٤٤/٢

(٢) ٤٤٤/١١

(٣) ٤٤٤/٢





.....

انما قال رسول الله ﷺ: "بهره السوء مضمونة" وفي هذا حد من حد  
على انه مضمون مقدم بقوله (بهره السوء) اي مضمون "ويعاقل بطله على انط  
والحدود لم يخصص في حد واحد ولا في حد واحد ولا في حد واحد ولا في حد واحد  
في مبيضا بهر وهو المضمون الثاني مضمون بهر وفي رواية "بهره السوء" التي  
مضمون "يؤد بهر" في حد واحد "يخصص بهر يكون بهر" في حد واحد  
حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد  
وفي حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد  
حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد  
حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد

وفي حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد  
حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد  
حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد  
حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد  
حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد  
حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد

في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد  
حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد  
حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد  
حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد  
حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد  
حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد "يخصص بهر" في حد واحد

.....

.....

.....

.....





مذاب حتى اعتكف في آخر العمر من سوائه، وهي رواية مسلم، حتى  
اعتكف في العمر لأب من شواهد جمع بعده أن تعود بعده امر  
معه، انتهى اعتكافه، انتهى

فمن لم يحفظ معه، كيف جمع الحفاظ بهما، وما أراد بهما،  
اعتكافه، من أمه، الاعتكاف أظن لا يقتضي إلا إلى عمر الأوسع، من جمع  
من لم يهتبه كما لا يقتضي على ما ظنر لأحداث أنه يفتي اعتكاف أي به  
الاعتكاف في آخر العمر الأول من سوائه، وحسنه في كتاب الإسماعيلي به  
دليل على جوار أعداد غير صوم لأب من شواهد من يوم العيد، وصومه  
جاء به، ظنر بلا شبهة كفاً، وهي عصر طرد لحسن كفاً، من  
الاعتكاف، وقوله عنه الشوكاني في القاموس "هو اعتكاف في العهد لأوسع  
من شواهد

رواية أبي داود ورواه مالك بن يحيى بن سعيد قال اعتكف عمر بن  
المؤمن، وهو جامع رواه ثلاثة من رواة الصحيح بأنه يفتي بالاعتكاف في  
آخر عمر الأول يعني قبل الموت من بيوت العشرة، وحسنه بعد الموت من  
عشرين بمسح الروايات الثلاثة، فهاهنا في الحديث لا أن كان يوم الحاضر  
واعتكاف في عشرين وحسنه بعد الموت من ليلة عشرين والعشرين فكان  
انها في الشهر الأخير من شواهد

قال القاضي "بأنه من له فاته الإسماعيلي، لأن المراد من  
صومه الاعتكاف من الشهر الأول أي كان اشتداد من الشهر الأول، جود  
اعتكاف من اليوم، ثم من شواهد يفتي عليه أنه اعتكاف من الشهر الأول، ويوم

(١) آخر من الأول (٢٠٠ - ٢٠١)

(٢) اعتكاف عمر بن الخطاب في يومه، وهو يوم الاعتكاف من  
الأول



قال الموقر (١) كل موضع حسه اعتكافه قد كان بطوعاً ولا قضاء عنه  
لأن طوع لا يدم - لشروع فيه في غير المحج - وإن كان من غير طوع فإن كان  
من غير طوع متناعاً لصد ما مضى من اعتكافه، وإسائه، لأن التمتع وحده في  
الاعتكاف وقد أمكنه الوفاء به بطريقه، وإن كان من غير طوع فمعيه كاعتكاف  
لاخر من رمضان

نعم وجهان، أحدهما بطل ما مضى، وإسائه، لأنه من اعتكاف  
متتابع بطل ما خرج منه، كما هو بيده بالدفع لظننه، والثاني لا يطل، لأن  
ما مضى منه قد أدى بعبادة فيه، وصحبه منه بطل ما مضى في غيره، ولأن  
وجوب الطلح من حيث الوقت لا من حيث المدة، وتخرج في حقه لا يطل  
ما مضى منه، يعني هذا يقتضي ما أفيد به تحت بعيب الكفاية من  
أوجب جميعاً، لأنه مارك فيحصر ما ندره

وإذا رجع في حاق بها ركن اعتكاف إذا أمكن في غير ما مضى  
قد كان من غير طوع، ومضى ما مضى، وكذا كدرة يمين، وكذا ذلك أن يعذر  
عقب تمام في المستند لمصر لا يمكنه بتمام معه فيه أو مئتي البون أو  
لعمري، وإن كان لمصر حقيقاً كالصداق ووجع المصير وسجود، فليس به  
مخرج، فإن خرج بطل اعتكافه انتهى

وذكر أهل الفروع الثمانية في ذلك فروقات كثيرة ليس هذا محلها، حتى  
قد اندسجحت تحت وسبحي مودة في ذلك، يرجع إليها في باب

ووضع مرم مصنف في «المعجزة» قبل ذلك لفاسم في مرم  
مات في المصنف في أقط معناه، أقتصر اعتكافه في باب، معناه في ذلك

(١) المصنف (٢٠٥)

(٢) (١٥٦/١)

أما من عرس لا يستطيع من الصوم فخرج ذر - فإذا صبح من على ما  
اعتكف، وإن هو صبح قبل من عرس ما كان اعتكف وعرط فليألف ولا يرس  
هـ

قال ابن رافع: فإن مالكَ في المعتكف في العشر لأواخر من رمضان  
يعرط، ثم يصح من العطر، به يرجع إلى، ممكنة فبهم على ما مضى، فإن  
عسى العبد من لا يخرج من أيام عتكاف، فيه ينظر ذلك اليوم، ويخرج إلى  
أحد مع الناس ولا يرجع إلى بيته، ولكن يكون في المسجد ذلك اليوم، ولا  
يبتدئ به فسا يحيى عنه، انتهى

الإنصاف أن الفساد إذا كان لعدم أو ما سبباً أو بعدمه أكثر وشأن  
فيستأنف الاعتكاف ولا يصح، وإن كان لمصر أو سبباً فبهم، وتخصي به  
متصلاً، فإن عرط ولم يرجع متصلاً بعد دوام العذر فيأنف كما في الشرح  
الكبير<sup>(١)</sup> رحمه

وعند الحنفية في ذلك ما في «البحر» وبه قد ثبت أن الفساد لا  
يتصور إلا في الوجب، وإذا لم يجد وجب عليه القضاء بالضرورة عند القدر، خير  
به دونه إلا في ذمة خاصة غير أنه المستور به إذا كان عتكاف شهر حرم  
بفرضه فهو ما لم يجد لا خير، ولا يبرمه الاستئصال كقوله المذكور بشهر معينه  
فهر يوماً وجب فضاؤه، ولا يلزمه الاستئصال كما في حرم رمضان

وإن كان اعتكاف شهر بغير عينه بمرمه الاستئصال، لأنه بمرمه معصية  
بهر من عيه صفة لتناع، وسواء قد يصعب خير على، طريق، وإليه ع،  
والأكل، والشرب في النهار إلا المدة، أو قد يصعب بعدد كما إذا عرس  
دخول يترى الخروج مخرج أو حرم صفة به كالحيفض، المحذور، والعماء  
على، انتهى

وقد يُلحَقُ به "رُشْوًا" أي "إِذَا دُعِيَ فِي رَمَضَانَ، ثُمَّ جِئَ بِهِ بِمَكْتَبَةٍ، حَتَّى إِذَا دُخِلَ مَكْتَبُهُ، عَمِلَتْ عَيْنُهُ مِنْ شُؤَالٍ رَاتِيًا، طَلَعَ فِي الْأَعْيَافِ فِي رَمَضَانَ، وَأَتَى عَلَيْهِ الْأَعْيَافُ، وَهَذَا إِحْدَى أَسْمَاءِ تَحْلِيلِ مَكْتَبِهِ، وَحَرَمَ عَلَيْهِمَا . . .

وذكر ابن شد<sup>(١)</sup> في در الحلاف واليه وصحهم من قال إذا طلع له من الاعتكاف، أي العتكاف، وهو قول مالك، وأبي حنيفة والثمامي، ومنهم من قال بأنفس الاعتكاف، وهو قول الثوري، ولا خلاف فيما أحسب عندهم أن التحلل به انتهى

قال يحيى بن خالد بن زياد قال مالك: مكنته، أي تكسح أهدبه كلياً، ويستحب فيه تبرعه في سبغ المصربة، ولا يرى حديثاً، لأن هذا بمنزلة التحلل بها فيه ولا من إيجاب انقضاءه، وليس بخلاء مستحب حتى يحتاج إلى الصدق، وقد خصي أن رسول الله<sup>(٢)</sup> ولا العكوف في قضاءه ثم رجع عن معكفه، فمن مكنته إذا قال حتى إذا ذهب رمضان، مكنته عراً، موال، كما تقدم فربما في الحديث بسبغ، ومنهم من ذلك أنه - رضي الله عنه - بطنى سلاع من بني واصل إليه سبغاً مصلواً، ولذا قال المسايغ: ب ثلاثة صحيح

قال يحيى بن خالد بن زياد قال مالك والمتطوع في الاعتكاف مكنته في جميع السبغ أهدبه وبعض المصربة، ومن بعض المصربة (والمتطوع في رمضان)، وهي سبغ "الرسول" أو المتطوع في الاعتكاف في رمضان، وإذا رجع ما في الهدية، فإن المتطوع لا يحسن - مضاف (والذي) يجب عليه الاعتكاف) أي تدر به (أمرها راحداً، فيما يحل لها، وحرم عليها)

قال ابن أبي شيبة ومالك بن أنس إن الذي طلع في الاعتكاف يلزمه بالحدود

(١) معناه المجهدة، ١٣٤٠/١

(٢) الحديث (٢٢/٨٤)





الحرمي إذا حاصب نساء خرج من المسجد وصبر في ذلك في الرحلة

في توفيقه. ما خرجها من المسجد فلا خلاف فيه، لأن الحديث  
حدث بفتح الياء في المسجد فهو كسبها وأكد منه، وقد قال النبي ﷺ  
«لَا تُحْرَجُ الْمَسْجِدَ حَتَّى يَخْرُجَ وَلَا يَدْخُلَ» وادخلوا داوداً<sup>(١)</sup> وإدنايت قد خرج  
المسجد، لم يكن به رحمة وجمعت إلى بيها، فإذا ظهرت رجعت فأمنت  
اعتكفها، وقصبت، فاتها، ولا كفارة عليها، بل عليه أحمد، لأنه مخرج  
معتكف وجب، أنه لا خروج للجمعة أو لما لا بد منه، وإن كان به رحمة  
خارجاً من المسجد يمكن له ضرب فيها خيلاً

فكان الحرمي يضرب خياله فيها به خيها، وقد قول أبي حنيفة،  
وقال للحمي، ضرب فسطاطها في ذلك، فإذا ظهرت نصب تلك الأيام، وإن  
دربت أو سقطت، وقال الحرمي وعمر بن دينار ومالك وإمامي  
تجمع في مبالها، فإذا ظهرت فلتجمع لأن وجهه عليها مخرج من المسجد  
قام بها الإقامة في ذلك كالحارحة بعد أو حود، قد

(رواه قول الحرمي ما روى في مسندهم من خروج عن عائشة قالت كن  
ممكنك إذا حضر، أن رسول الله ﷺ بإخراجهم من المسجد وأن من  
الأحب في رحمة المسجد حتى يظهره، روى أبو حنيفة وسأله: والظاهر أن  
الإقامة في الرحلة مستحب، وليس بواجب، وإن لم تقم في الرحلة، رجعت  
إلى منزلها أو غيره، فلا شيء عليها، لأنها خرجت بدون إخراج، ومن ظهرت  
رجعت إلى المسجد، فقصت وقت، ولم كفارة عليها، لا تعلم فيه خلافاً، لأنه

(١) المعنى (١٣٥١)

(٢) خرجته في قوله (١٣٥١)

(٣) في الأصل أشتت، وهو محرف

عن طهرت رجعت إلى المسجد، أي ساعد طهرت، ثم بقي غير م  
 مضي من اعتكافه، .. .. .

فخرج بعد مضي أشه للخرج لعضه أذناه وقربا من ثم تحكّم لا د  
 به، انتهى

أولاً طهرت رجعت إلى المسجد أنه ساعد طهرت) يند في السج  
 الهند بعد ذلك (أولا تؤخر ذلك) وليست بعد، برأيه في نسخ النسخة غير  
 النسخ، وإنما لا يؤخر الخروج إلى المسجد بعد الظهر، فإن أخرت تأخير  
 كثيراً، وهو ما بعد، به الرجل مراً، بطل عكافه، ويجب لاستيف، قد  
 في الشرح الكبير

(ثم سي) مع أوله (عنى) في مضي من عكافها)

قال النجاشي " وهذا كما قال ابن النعمان لمكة إذ حاصبت حرمت  
 من عكافها، لأن الاعتكاف لا يكون إلا في المسجد، وحاشي لا يدخل  
 مسجد، فله طهرت، حسب إلى عكافها به ساعد طهرت، لا يؤخر رجوعها  
 من وقت طهرت، أي وقت كان من ثوب أو سحر، لأن من شرط الاعتكاف  
 شدة، فإذا أخرت ذلك بصر شدة، وبطل مدومه الاعتكاف، فلا رجعت  
 بعداً، فإنها لا تسلك من أكثر بغير مهارم، ولا يحجب بها في أيام  
 عكافها، فإن رجعت قبل طلوع الفجر ووثت نصوص، فهي «الاستمرارية»  
 من رواية ابن وهب عن مالك بن نافع، وقال سحر، لا يحجب بذلك حتى  
 يكون دخولها في اليوم، ثالث كسده الاعتكاف، انتهى

وأما عند الحنفية فعلى سريخي في «مسألة» به بدلت نصوص  
 عند شدة، حاصبت فيه، فبطل أن يقتضي أيام حجبها، وبطلت بسببها،

(١) انظر: الشرح الكبير (٦٧/٥٥٢)

(٢) النسخ (٦٧/١٨٥)

وَأَمَّا رَأْسُ الْبَابِ فَهُوَ الْمَقَامُ الَّذِي فِيهِ يَتَجَمَّعُ الْبُحْثُ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ  
فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ

وَأَمَّا رَأْسُ الْبَابِ فَهُوَ الْمَقَامُ الَّذِي فِيهِ يَتَجَمَّعُ الْبُحْثُ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ

فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ

وَأَمَّا رَأْسُ الْبَابِ فَهُوَ الْمَقَامُ الَّذِي فِيهِ يَتَجَمَّعُ الْبُحْثُ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ  
فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ

وَأَمَّا رَأْسُ الْبَابِ فَهُوَ الْمَقَامُ الَّذِي فِيهِ يَتَجَمَّعُ الْبُحْثُ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ  
فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ

وَأَمَّا رَأْسُ الْبَابِ فَهُوَ الْمَقَامُ الَّذِي فِيهِ يَتَجَمَّعُ الْبُحْثُ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ  
فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ

وَأَمَّا رَأْسُ الْبَابِ فَهُوَ الْمَقَامُ الَّذِي فِيهِ يَتَجَمَّعُ الْبُحْثُ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ  
فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ فِي الْمَقَامِ الْمَذْكُورِ













الاعتكاف، لأن الاعتكاف به منع مطلق من النساء وهو المسجد، والمحرم غير  
مختص من النساء، لأنه ينزل معهن في مسجد، ويحلفنهن، وفيه إردواي .

قلت وهذا كونه من مطلق هو فرق بينهما كالمسكن، وأما من من به  
بدرق بينهما فالجواب فكلاهما هو ، ولو سُئِلَ أن المسجد مباح للمسكن فلا  
يسمح لمصانم غيره لا عكاف، ويحذر له التكاثر عني في الحقيقة بغيره من  
ممنوع التكاثر، ويحذر عند الأربعة ، أنه هذا كثيره ، يعني على التمام

«كامل كتاب الاعتكاف، ويسمى كامل الجزء الأول من الموضع»

من تجرئة ربيعة احتراء، فله الحمد وأمنة



فإن الله حي<sup>(١)</sup> ولما يُخرج من المال على هذا الوجه أسماء الزكاة  
والصدقة والحق والشفعة ويعلم، فإن تعالى ﴿وَقِيمُوا أَنْفُسَكُمْ لِلَّهِ﴾<sup>(٢)</sup>،  
ولم تعالى ﴿خُذْ مِنْ ثَمَرِهِمْ مِمَّا قَلَّهِمْ﴾<sup>(٣)</sup>، وقال تعالى ﴿وَمِنْ ثَمَرِهِمْ يَوْمَ  
حُكْمِهِ﴾<sup>(٤)</sup>، وقال تعالى ﴿وَالَّذِينَ يَكْنِزُونَ كَنْزُهُمْ وَالنَّصِبَ وَالنَّصِبَ وَلَا يَخْفَوْهُ فِي  
سَبِيلِ اللَّهِ﴾<sup>(٥)</sup>، وما تعالى ﴿خُذْ ثَمَرَهُمْ وَأَتِ الْقَرْيَةَ﴾<sup>(٦)</sup>، فهذا لأماط كلها وممة  
عبر تركاة من جهة اللغة على الحقيقة، وعلى غيرها معاً بتركها في استحقاق  
والانفاق واليد، لا أن تُعرف الاستعمال في المنع حي في هذا لمعط الصدقة  
والزكاة، وإن كانت الصدقة نعم النافعة والمصلحة، والزكاة تُعبر في عرف  
لاستعمال بالعرض خاصة، انتهى محسراً

الثاني ختمت خصوص الخروج ثلاثاً الأربعة في تعريفه شرعاً، ويكتفى  
في ذلك على ذكر تعريفه من خروج المائكة وجميعه دعاية للمنفق والشرح  
معرصاً عن غيرها فلا اعتصار، في «الشرح الكبير»<sup>(٧)</sup> الزكاة شرعاً إخراج  
جزء مخصوص بفتح مضافاً لمسحوقه إن سمى منك وحول غير معدن وخرب،  
وطعن على الجزء المذكور أيضاً، انتهى

فإن المسمى قوله «إخراج» إلى آخره تعريف لها باسمي المصدي،  
ودونه مطلق على الجزء المذكور أي الجزء، مخصوص بمخرج من المال  
المخصوص إذا بلغ مضافاً مدفوع لمسحوقه، إن سمى منك وحول غير  
معدن هذا تعريف لها باسمي لاسمي، انتهى

وفي «الكنز المختار»<sup>(٨)</sup> في شرعاً بحيث حرماً ما به عهد الشارع، وهو

(١) نظره المقتدر (٩٠/٢)

(٢) (١٣٠/١)

(٣) (٢٠٢/٢)

مع مصر بعد خمسين سنة من انتماء مصر لمصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر  
الانتماء مع المملكة في كل سنة الى ان ياتي

١ - ان هذا يعني ان مصر لم تكن مصر مصر  
التي هي من مصر لافعال، وقد انتمت الى مصر لافعال التي هي مصر  
التي هي مصر. في كل سنة الى ان ياتي في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر  
الانتماء مع مصر في سنة ١٩١٤ م.

الثالث ما في انتماء مصر الى مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر  
الانتماء مع مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر  
الانتماء مع مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر  
الانتماء مع مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر  
الانتماء مع مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر  
الانتماء مع مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر

٢ - في مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر  
مع مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر  
الانتماء مع مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر  
الانتماء مع مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر

٣ - في مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر  
مع مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر  
الانتماء مع مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر  
الانتماء مع مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر

٤ - في مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر  
مع مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر  
الانتماء مع مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر  
الانتماء مع مصر في سنة ١٩١٤ م. ولا يزال مع مصر





والأخى عظيم النعمة يتوقف على مال يكون له قوم معيشة لهم<sup>(١)</sup>  
 لتأثير فيها والمذكور لتأثير لها، وما كانوا يملكون فليمنه عملاً دافعاً  
 مشمولين به عن كتمانهم كعادتهم، وجب أن يكون قوم يستفيدون منها،  
 والابتداء بالمستحق لا يسهل على البعض أو لا يضر عليها البعض، فوجب  
 أن يكون جباية لأموال من قرع به سنة، ولما لم يكن أسهل ولا أوفر  
 وحصله من أن جعل أحدي المصالحين مضمومة بالأخرى، أدخل شرع  
 أحدهما في الأخرى، انتهى

وبدل أيضاً في موضع آخر أن يسكن له ما له حاجه، ويخرج  
 إلى الله ما كان المشرك أو الحال قرع مصرعته باب انحداد الأنبياء وربما  
 يكون بمصلحته أو بغيره في ذلك وفي يوم يد تحث فلاناً بقاء للإمام  
 وبعث فيه وصي له من، وأفاض عبد الركاك من فورة وس تحته، ومن  
 به ومن شماله، وصار مرحوماً

وسأني مسكين ذات يوم في حاد خطره فيها، فأوحيت في قلبي الهدماً  
 بامر في الإعتناء، ويؤثرني بأجر حرب في الدنيا والآخرة، فأعطيت، وشاهدت  
 ما وعدني ربي من، وكان قرع باب انحداد وانبعاث للإمام واختياره لنفسه  
 يومه وظهور الأجر كل ذلك بمرأى مني، وربما كان الإنفاق في مصرف مظنة  
 بترجمة الهبة كما إذا حدثت داعية في حلاً الأعلى سوية ملقة، فصر كل من  
 بمرمر بنسبه أمره مرحوماً، ويكون بشية يومه في لأشقى كمرورة بمره  
 إلى آخر ما قاله

الحاصل في به عريضته، والى لحاظ<sup>(٢)</sup> أحاط في أول دفع مرضي

(١) كالترا

(٢) الصبح المبدي، (١١١/٣)



الركعة، فذهب لأكثر من أنه يقع بعد التهجيرة، فنزل كذا في نسخة الثابت من  
 ومن نسخة، ثم إنه يجوز في الأولى وفيه وجوه، لأن في ذلك مح  
 لا ذلك كذا في نسخة السابعة وفيه نظر، وقد ورد في حديث ضياء من  
 بعده، وفي حديث وفد عبد بنيس، وفي هذه الأحاديث ذكر - كاه، وكذا  
 من جهة أبي سعيد مع قرين، وكاتب في ر - سابعة، وقد بينها "بمرو  
 بانوكاه"، يكن يمكن تأويل كل - كاه، "ألقى من حرمة في صحبة" -  
 "بها كان على التهجيرة" - وقد - علي - من الركعة وقع بعد التهجيرة،  
 "عائهم على أن صام رمضان استقر بعد التهجيرة، لا لأية الصلاة على  
 فرضه مثية لا خلافه

أما بعد أحمد وأبي حنيفة، وأما في - في حاشية واحدة من حديث  
 من سعد بن عباد قال: "أنا سئل أن يصح صلاة الفجر قبل أن  
 الركعة، ثم نزلت فربما الركعة، ثم يهرق الدم منها ويحل بغيره، ثم  
 صحيح، وهو أن على - فرض صدقة الفطر كذا على فرض الركعة - بعضي  
 وهو بعد فرض رمضان، وذلك بعد التهجيرة وهو المطلوب، ووقع في -  
 الإسراء" في - أولى فرض الركعة، انتهى

وقال القاري: قبل فرض ركعة الظهر في السنة الثانية مع الصوم  
 وفرض غيرها بعد ذلك في تلك السنة، واستدعى أن الركعة فرضت بكل  
 سنة، وتثبت بالمدنية تقصيرها، حصلا بين الباب الذي في - في فرضه  
 سنة، غيرها من الأمان - الأدلة

وفي شرح (سابع) "وثبت في نسخة الثانية بعد ركعة الظهر، قال

(١) مرقه، (سابع) (١١٨)

(٢) (٢) (٣١٣)

## (١) باب ما تجب فيه الزكاة

محبته. واختلصوا لي أي ظهر منها، وألقي حال ابابلي: المشهور عن  
 أصحابنا أنها عرضت في سؤال من السنة المذكورة، ولي قاله المحقق<sup>(١)</sup>  
 عرضت في سنة الثانية قبل عرض رمضان

ولي «الخميس» في وقائع السنة الثانية قال، ولي هذه السنة لمصر  
 زكاة لغيره، وكان ذلك قبل العيد بيومين، كذا في «أسد الباقية» فخطب الناس  
 عن الخطيب يومين بعدهم زكاة لغيره، وكان ذلك قبل أن تعرض زكاة الأموال  
 ثم من بعد ذلك وفي عرضت زكاة الأموال وقيل في السنة الثالثة، وبين  
 في الرابعة، وقيل قبل الهجرة وثبت بعدها انتهى

## (١) ما تجب فيه الزكاة

قال الناجي<sup>(٢)</sup> بعد الترجمة بحمل معين، أحتمل: أن يبين مقدار ما  
 تجب به الزكاة، والثاني أن يبين جنس ما تجب فيه الزكاة، وقد قصد مالك -  
 رحمه الله - الأمرين جميعاً، فأدخل حديث أبي سعيد، يبين فيه مصابب الزكاة،  
 وأدخل قول عمر بن عبد العزيز، وفيه جنس ما تجب فيه الزكاة انتهى

لست. والظاهر عندي أن المصنف أراد المعنى الثاني أي: يبين لأصناف  
 التي تجب فيها الزكاة، وسيأتي في كلام المصنف أنها ثلاثة أنواع: العير  
 والحراث، والماشية، وسيأتي الكلام عليها في الحديث، ولأجل هذا ثلاثة  
 ذكر حديث أبي سعيد، وأما مصابب المفقار في كل نوع، فيأتي في مواضعه  
 مفصلاً

(١) (٢/٢٠٧)

(٢) «المتقى» (٢/٩٠)



بسم الله الرحمن الرحيم

والأكثر عني في الفقه من ثلاثة إلى عشرة وأقله لا واحد له من جهة  
وإنما هو عبيد من اثنين إلى عشرة. وهو يحصل بالاثبات. وفي  
سنة من سنة دولة آل البيت (عليه السلام) ليس باسمه كمن علقه مدرك  
وذكر المرفوع. فإنه إذا يدرى إذا وقع تحت يده مصدور. وكان من كان عليه  
منه من جهة من الفقه وشدة طاعة والواجب

وهو من الأهل<sup>١</sup> يوم يدرى الآخر من قبله أن يرد فاعود الجميع  
وذكر لا يصح من طاعة حسن. وقد كنا لا يصح أن يرد حسن من  
طاعة العلماء في ذلك. لكن قال أمير كتاب نسجاني. وكوا القياس في  
جميع عقائد حسن. فحصل من الأصل كمال طاعة الله في غير  
غيره. انتهى. يعني القياس مدرك ومثبت

أي: المعنى<sup>٢</sup> هي من الأصل من ثلاثة إلى عشرة. وصل ما بين  
بينهم والجميع من الآيات دور. وذكر من ثلاث إلى خمس عشرة  
وصل إلى عشرة. وقال من الأعزبي إلى السلاطين ولا يكون لا من  
لا ت قلته ذكر المراد من حديث عام. ذكره في كتاب الحقيقة أي  
وإذا هي لا. أي: في أي من هذه

أي: جواب تركاة في لسان فقه. اجمع عليه السلام. ولا خلاف  
في ذلك بينهم. وصححت في نسخة أخرى. محسنة وصحة عليه. وأجمعه  
سمعون أيضاً قدس الله روحه. من الأصل لا يكون. أي: احتجوا به  
بمستوى طاعة. ولعله يدرى هذا الحديث. وهو من يكرهه إلا أن يصح  
لأن عيسى عليه السلام صدقة إلا أن شاء ربه. قد في المعنى<sup>٣</sup>

١ - فوج من

٢ - سمعوا في (١٣٥٤)

٣ - الفهر (١١)



ثم به تيمم الممسح من حاشي ملا طبع مصداق على ابراهيم بن محمد بن محمد بن  
عن أبي حنيفة، وحاصل هذا الحديث عن عدم الوجوب قبلًا إذا نظف من  
الطهارة، ولا حرج عليه، خلافاً لما ذهبوا إليه من وجوبه قبل غسل  
اليد، وهو ما ذهبوا إليه في الكلام على الطهارة - يبرهنا

والله اعلم بالصواب إلى طهارة الطهارة ما ذكره في خلاف في كتابه  
عن الإمام أحمد بن محمد بن حنبل، وهو في حديثه<sup>(١)</sup> وغيره في كتابه  
الذي توفى ربه عليه عزة من بكر إلا سعيه ومائة سعيه فيها مرة  
سنة، ربه

وأجمع أهل العلم على أن كل شيء من جملة الطهارة والفرج من  
فيها الطهارة هو الطهارة التي كل شيء منها ورد سعة ما قاله  
أحمد بن محمد بن حنبل، وهو ما ذهبوا إليه من وجوبه في كتابه  
به طهارة الطهارة، وهو ما ذهبوا إليه من وجوبه في كتابه  
سنة، وكانت يدوه في حشر الإسلام حشيش سودة وطهارة، وكانت سودة  
سنة في كتابه، وهو ما ذهبوا إليه من وجوبه في كتابه  
سنة، في كل شيء من ذلك، وهو ما ذهبوا إليه من وجوبه في كتابه

فلا ريب في أن الطهارة<sup>(٢)</sup> احتفالاً في طهارة في الطهارة،  
لأنه احتفالاً على أنه حشر أو احتفالاً في طهارة في الطهارة  
في طهارة احتفالاً في طهارة احتفالاً في طهارة، وهو ما ذهبوا إليه  
ومن طهارة طهارة، وهو ما ذهبوا إليه من وجوبه في كتابه  
هو ربيع الطهارة، وهو ما ذهبوا إليه من وجوبه في كتابه

(١) حشيش الطهارة (١٩٥٠)

(٢) صحيح الإمام أحمد (١٩٥٠)

(٣) الطهارة المحتفلة (١٩٥٠)









قَالَ وَبَرُّكُمْ مَا ظَلَمُوا فِيهِمْ حَتَّى يَخْرُجُوا

الأول في منسوخ، قال النجاشي ومن الأصحاب من جعله منسوخاً،  
وبهم أي تقريره مذهب، فاقول إذا ورد حديثان، أحدهما عدم والآخر تخصيص،  
فإن عدم تقديم العامة على الخاص خالف العام، وإن تخصيص مقدم الخاص  
على العام، فإن محمد بن شحط السجستاني هذا يلحقه التواريخ، أنه إذا لم  
يتم من العامة شيء، فإما أنه من الأصحاب، أنه لم يتم من جهة فخص  
العام أولاً احتياطاً، انتهى

والثاني أنه إذا وجد لا بد من مقابلة الكتمان، وهو محمود قوله  
بما في «وَرَكَّزُوا حَقَّهُ يَوْمَ حُكْمِيَّةٍ». هناك النجاشي من بعض الأصحاب، من  
أنه يرى في تفسيره قال أبو حنيفة بعض أصحاب أبي العليل وكنيته، وأصبح  
بوجه لانه قال، أوله وأقول حقه يوم حُكْمِيَّةٍ، يعني يوم حَقَّقَ في ١١ من  
وكنيته، فإنما كان في حقه هو برئاء، وحب الحق بوجوب الزكاة في العليل  
وكنيته

ومن بعض قيل في قوله تعالى «وَرَكَّزُوا حَقَّهُ يَوْمَ حُكْمِيَّةٍ» مع ذلك  
الأول لخصه وهو الحب والتحل والترح والربو والرماء يد على  
وحد الزكاة هي كثر، وهذا يقتضي وجوب الزكاة في الثمن، كما كان  
أبو حنيفة يفتي به في قوله، فإن كثيراً من المصنفين مخصوص بالزكاة،  
فمنهم من أحسن منه غير مخصوص بالزكاة، وتدل عليه أن المصنف هو النعم  
معرفة من المظن، ورواه سائر الأئمة، أيضاً المصنف في قوله «حُكْمِيَّةٍ» يجب  
عونه من قرب استدراكه، وذلك هو الذي يوجب الزكاة، فوجب أن يكون  
المصنف كذلك، انتهى

ولفتا ثلث . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .

والرابع . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .

في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .

في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .  
 . . . . . في حركه وحرارة . . . . .





مختلف سراج حداد و دار حداد في كسيه كنه انر فانيه<sup>14</sup> عكدا  
ميتو وجهه كنه ر واه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه كنه  
14 15 16 17 18 19 20 21 22 23 24 25 26 27 28 29 30 31 32 33 34 35 36 37 38 39 40 41 42 43 44 45 46 47 48 49 50 51 52 53 54 55 56 57 58 59 60 61 62 63 64 65 66 67 68 69 70 71 72 73 74 75 76 77 78 79 80 81 82 83 84 85 86 87 88 89 90 91 92 93 94 95 96 97 98 99 100 101 102 103 104 105 106 107 108 109 110 111 112 113 114 115 116 117 118 119 120 121 122 123 124 125 126 127 128 129 130 131 132 133 134 135 136 137 138 139 140 141 142 143 144 145 146 147 148 149 150 151 152 153 154 155 156 157 158 159 160 161 162 163 164 165 166 167 168 169 170 171 172 173 174 175 176 177 178 179 180 181 182 183 184 185 186 187 188 189 190 191 192 193 194 195 196 197 198 199 200 201 202 203 204 205 206 207 208 209 210 211 212 213 214 215 216 217 218 219 220 221 222 223 224 225 226 227 228 229 230 231 232 233 234 235 236 237 238 239 240 241 242 243 244 245 246 247 248 249 250 251 252 253 254 255 256 257 258 259 260 261 262 263 264 265 266 267 268 269 270 271 272 273 274 275 276 277 278 279 280 281 282 283 284 285 286 287 288 289 290 291 292 293 294 295 296 297 298 299 300 301 302 303 304 305 306 307 308 309 310 311 312 313 314 315 316 317 318 319 320 321 322 323 324 325 326 327 328 329 330 331 332 333 334 335 336 337 338 339 340 341 342 343 344 345 346 347 348 349 350 351 352 353 354 355 356 357 358 359 360 361 362 363 364 365 366 367 368 369 370 371 372 373 374 375 376 377 378 379 380 381 382 383 384 385 386 387 388 389 390 391 392 393 394 395 396 397 398 399 400 401 402 403 404 405 406 407 408 409 410 411 412 413 414 415 416 417 418 419 420 421 422 423 424 425 426 427 428 429 430 431 432 433 434 435 436 437 438 439 440 441 442 443 444 445 446 447 448 449 450 451 452 453 454 455 456 457 458 459 460 461 462 463 464 465 466 467 468 469 470 471 472 473 474 475 476 477 478 479 480 481 482 483 484 485 486 487 488 489 490 491 492 493 494 495 496 497 498 499 500 501 502 503 504 505 506 507 508 509 510 511 512 513 514 515 516 517 518 519 520 521 522 523 524 525 526 527 528 529 530 531 532 533 534 535 536 537 538 539 540 541 542 543 544 545 546 547 548 549 550 551 552 553 554 555 556 557 558 559 560 561 562 563 564 565 566 567 568 569 570 571 572 573 574 575 576 577 578 579 580 581 582 583 584 585 586 587 588 589 590 591 592 593 594 595 596 597 598 599 600 601 602 603 604 605 606 607 608 609 610 611 612 613 614 615 616 617 618 619 620 621 622 623 624 625 626 627 628 629 630 631 632 633 634 635 636 637 638 639 640 641 642 643 644 645 646 647 648 649 650 651 652 653 654 655 656 657 658 659 660 661 662 663 664 665 666 667 668 669 670 671 672 673 674 675 676 677 678 679 680 681 682 683 684 685 686 687 688 689 690 691 692 693 694 695 696 697 698 699 700 701 702 703 704 705 706 707 708 709 710 711 712 713 714 715 716 717 718 719 720 721 722 723 724 725 726 727 728 729 730 731 732 733 734 735 736 737 738 739 740 741 742 743 744 745 746 747 748 749 750 751 752 753 754 755 756 757 758 759 760 761 762 763 764 765 766 767 768 769 770 771 772 773 774 775 776 777 778 779 780 781 782 783 784 785 786 787 788 789 790 791 792 793 794 795 796 797 798 799 800 801 802 803 804 805 806 807 808 809 810 811 812 813 814 815 816 817 818 819 820 821 822 823 824 825 826 827 828 829 830 831 832 833 834 835 836 837 838 839 840 841 842 843 844 845 846 847 848 849 850 851 852 853 854 855 856 857 858 859 860 861 862 863 864 865 866 867 868 869 870 871 872 873 874 875 876 877 878 879 880 881 882 883 884 885 886 887 888 889 890 891 892 893 894 895 896 897 898 899 900 901 902 903 904 905 906 907 908 909 910 911 912 913 914 915 916 917 918 919 920 921 922 923 924 925 926 927 928 929 930 931 932 933 934 935 936 937 938 939 940 941 942 943 944 945 946 947 948 949 950 951 952 953 954 955 956 957 958 959 960 961 962 963 964 965 966 967 968 969 970 971 972 973 974 975 976 977 978 979 980 981 982 983 984 985 986 987 988 989 990 991 992 993 994 995 996 997 998 999 1000 1001 1002 1003 1004 1005 1006 1007 1008 1009 1010 1011 1012 1013 1014 1015 1016 1017 1018 1019 1020 1021 1022 1023 1024 1025 1026 1027 1028 1029 1030 1031 1032 1033 1034

دعوت فی النبیؐ : (اذا خرج من ابھاری، من عاتک من محمد بن عبد  
 الرحمن بن ابی سعیدہ تم لہ کیا ہو اب روایت حدیث و تصانیف سے  
 محمد بن عبد لہ بن عبد اللہ بن عبد اللہ بن ابی سعیدہ سے اس حدیث  
 صحیح ہے۔

[illegible]

وكان في ذلك سنة<sup>١٤</sup> ومحمد بن عبيد بن محمد التميمي بن أبي حنيفة  
الأنصاري، أما عبد الرحمن بن عيسى بن خالد بن المغيرة بن

657

۱۰۰۰ (۱۰۰۰)

Figure 1. A schematic diagram of the experimental design.

1572-73 1000000 1000000 1000000 1000000











قال مالك، ولا يكون الصدق إلا في ثلاثة أشياء من  
حرث، وبيع، وأرض، والصدقة

والثاني ما يهدى بذلك الذي يجب به الزكاة إنما هو المحرور  
والعشيرة، والغير، وإرفع على ما يجد من الزكاة حقه لأسماء، لأن معظم  
كل جدر عنها يجب فيه الزكاة، وعلى الاسم العام، والعماد معظم ما يهدى،  
فمروا بأن اجعلك في الأرض مسجداً، وربها ظهوراً، فسر عن الأرض  
باسم الثواب لما كان أهم اجرائها، انتهى

(قال مالك) به بهذا القول على أن فون عمر بن عبد العزيز هو المتحيز  
بما سمع، ولا يكون الصدقة أي لا يجب الزكاة إلا في ثلاثة أشياء،  
مذكورة (في الخبر) وتبين والمشهد، من ثلاثة أشياء، ذلك أبو عبد  
لا خلاف في حمله ذلك ويختلف في تحصيله

هذا شرح صاحب السعدي في «المسوى»<sup>(٢٢)</sup> وعنه أهل العلم  
صاحب الأموال من ثلاثة أشياء زكاة النعماء، إنما يؤخذ بحساب القيمة  
وأما صدقة العظم فهي صدقة (مروءة)، انتهى

وعلى الشرح من التفسير<sup>(٢٣)</sup> حمله على الزكاة أكمل من ذي في صدقة،  
ومروءة، وصدقة، ومن يجب عليه، ومصرفها، وإراعى فيها تصحها ردت  
لأمواله ومصالحه المتساكين، ثم إنه جعلها في أربعة حسابات من المال، وهي  
كثر الأموال دورها بين الغنى والفقير، وما سهم إليها عروضة.

أحدها. مخرج الزكاة

الثاني. بجهة الأسماء الثلاثة

(٢٢) سفر الأسدي (٢٧/٩)

(٢٣) (٢٤٤/١٦)

(٢٤) (٢٤٤/٢٤)

الثالث: لجمراز انقضاء بها أداء الدين الذم والنفقة

الرفع: بوال النجدة عن خلاف هو بها

قال ابن رشد: "الكلام المحيط بهذا لمقالة أي لزكاة بعد معرفة  
رجوعها ويحصر في خمسة جمل، الأولى: هي معرفة من يجب عليه، والثانية  
في معرفة ما يجب فيه من الأموال، والثالثة: هي معرفة كم يجب، ورأس ثم  
يجب. والرابعة: هي معرفة متى يجب وهي لا يجب، والخامسة: معرفة من  
يجب وكم يجب، انتهى

ثم فصل هذه الجملة كلها وفاز في ذلك خمسة اثني عشر رُسم  
من يجب فيه الزكاة من الأموال، فيهم تقسموا منها على أشبه، واختلفوا في  
أشياء، إما ما انفقر عامة فقهاء من المعدن الذهب والفضة الثمن ليسوا  
بخطي، وثلاثة أصناف من المحبوس (الزبل والبقير وغيرهم)، وفسد من  
المحبوس النصف بالشعير، وفسدان من النسر النسر والبرص، وهي أربعة  
جملات شاذة، انتهى

ثم فصل في أبحاث المحرر في ذلك وهي «الأموال» قطعة من شرح  
هو في ذلك: «مطابق بركة شرعاً في الماسة، وبعده، والذهب  
والنقد، والمعدن، والمطعم، انتهى وهكذا هو المدخل في الإحياء»<sup>(١٦)</sup>

وهي «الحدس»<sup>(١٧)</sup> الزكاة في الأصل بوزن واحد ووحيد، فالعرض  
كذلك النقال، وبعده ركة، رأس وهي حذلة الفضة، وزكاة النقال بوزن  
ركاة الذهب والفضة، وأموال لقيمة والسواهم، وزكاة لروغ والثمار، وهي  
نحوه أو بعده العشر، انتهى

(١٦) تقييداً للمعنى (١/١٢٤٤)

(١٧) نظر «باب عارم» (١٠٩١)

(١٨) يطلق الصانع (٢/٢٧٥)

## (٢١) باب الزكاة في النحاس من الذهب والورق

## (٢١) للزكاة في النحاس من الذهب والورق

قال ابن نجيم: النحاس لغة مسكوك بغير اسم، واستوعب، والذهب  
والنار، والمار، والفضة، والحاسوس، وانعطر، وروث الفم، وحشي، وجب.  
النسي، ونس لشيء، والناس النسل، وحرف من حروف المعجم، وما من  
يحيى بنة العراق، وعين في أحمد وغير ذلك، انتهى

قلت: ولما أورد المصنف ما لفظ الذهب والورق، ردهم على الورق  
ولما سمعوا لذهب النسي، ويزن واحد بها، وجمعه ذهوب وذهب  
وذهبان بالضم، وذهب طلاء به كنهيه، انتهى

وفي الأنوار ساطعة من سيجري من سمي الذهب لأنه يذهب ولا  
يبقى، وسمي النسي، لأنها تفسد ولا يبقى، وسمي المصروب سمي دبراً  
وخرها لما أنتد بعضهم

أشار آخر دبر مطع به      ولهم آخر هذا بدرهم الجاري  
ونصر بينهم ما لم يكن درهماً      معدب انقلب بين بهم والسر  
انتهى مختصراً يعود به - سبحانه وقدره - من عذابها

قال المرحوم: "زكاة الذهب والنسيه وسبه بالكتاب والسنة والإجماع،  
أب الكتاب عمود يدعى ﴿وَالنَّاسِ يَكُونُونَ﴾ أَذْقَبَ وَالنَّاسِ﴾ الآية، وما  
أنت من روى أبو مريضة قال: قال رسول الله ﷺ: هما من صاحب ذهب ولا  
عنه لا يؤتي منها حقه، إلا إذا كان يوم الحساب صعد - به صفاح من  
الحديث، أخرجه مسلم، وروى البخاري وغيره في كتابه - فوقه البركة  
يعني انشأ الحديث، انتهى

٤٠/٦٤٠ - حدثني يحيى بن مائل، عن محمد بن عيسى بن عيسى بن مولى الزبير، أنه سأل أبا عبد الله عن مكتبة في طائفة من عظيمهم . . . . .

٤٠/٦٤٠ (مالك، عن محمد بن عيسى، عن أبي نعيم، عن أبي حنيفة الأسدي (مولى الزبير) هكذا في جميع نسخ النسخة والهدية إلا في بعض حواشي الهدية على طريق النسخة مولى آل الزبير، وفي التهذيب 'أبو مولى آل الزبير' قال يحيى بن محمد وإبراهيم وموسى بن عيسى أخوه فقد من ربه الثباتي وإن ما حقه، ربه في 'صحيح مسلم' حديث واحد في صحيح مسنده، قال أبو عبد الله في 'العصبة' في ترجمته أخوه موسى بن عبد بن أبي حنيفة مولى الزبير من يوم أنفق الزبير حقه، انتهى

أنه سأل، قال، في النسخة الهدية والهدية والقول، وغيره، وفي نسخة للرفاعي أنه صحيح، قال للرفاعي كذا بعد الله بن يحيى، لا بن وضاح . . . . . سأل، وهكذا في رواية محمد .

(اللقام بن محمد) بن أبي بكر الصديق، وفي نسخة 'عن مكاتب' . . . . . ناطمة، هكذا في جميع النسخ الهدية، وفي نسخة عن مكاتب له، وأظنه بعد عظيمه، قال أبو عبد الله (٣) معنى مقاطعه بمكانه أحد من ممثلي . . . . . أو ثوب عنه يعقل حقه، وفي 'الصحيح'، لمقاطعه ضرب القطعة، وفي لخراج على عبد أو الأذن، والحداد بمكانه التي تفرد عن الأرض، انتهى

وقال المسجد أقطعه قطعة أي طائفة من أرضه، خرج 'مسند عظيم'

١ - تهذيب الهدية (٣٤٠)

(١) (ص ١٦٥)

٢ - الإصحاح (١، ٢٦٩)

قال شيخنا في ركعة في الصلاة الخامسة في بابها بغير قصد من ثم يفسد الصلاة  
في الصلاة الخامسة حتى يفرغ من الركعة

وصف الله تعالى بالعظيم، يدخله ما يجب به الركعة (هل عليه) أي على سيد  
الله ركعة

قال الحاجي<sup>(١)</sup> سؤله عن مال عظيم وضع به مكاتب، يحصل من يكون  
سؤله عن هذا النوع من هذه المكاتب، هل يجب فيه ركعة، إلا أن جواب  
افقاسه يصح أن سؤله بما كان عن وجوب الركعة فيه في وقت دون وقت

ولذلك أجبه بغيره (قال القاسم بن محمد إن لم يكن الصديق) أمر  
بالخلاء أو الشهود - رضي الله عنهم (ثم يكرر يأخذ من مال ركعة حتى يحول  
عليه الحول) قال الحاجي احتجاج بعمل أبي بكر - رضي الله عنه - وأحمد  
بأنهم سبيل، وإنما احتج بعمل أبي بكر - رضي الله عنه - في ذلك لأنه كان  
أخيراً، وهو الذي كان يولي أخذ الصدقات من مال الصحابة، وأهل بيته  
ثم يكرر أحد عشر مرة في ذلك مع جهده في طلب الصدقات وقتها، فحين  
تلك الركعة يجب أنه إجماع، ولا خلاف في المسئلة في أنه لا يجب في  
ركعة حتى يحول عليه الحول

وقال الرقاسي<sup>(٢)</sup> المصاحفة فائدة لا كفاة فيها حتى يقرأ عليها عند  
منتهى الحول، وجميع العلماء على شرط الحول في سائبة ولغة دوم  
المصنوع، انتهى

ولا ركعة في مال الكعبة عند الشافعية أيضاً، كما حكى في الشرح  
الإحياء عن «روضة النووي»، وفي «شرح إسناده» يجب ركعة عند نقص  
ماتن مع حول الحول عند نقص من دين جعده، وهو بدل غير ما ذكر  
ودله يدل كفاة. انتهى

(١) «أبصر» (٩٢/٩)

(٢) «شرح الرقاسي» (٩١/٢)





... ..

١٢١ - في حديثي ... ..

... ..

عندي ما أول بيت علي مكة، من ... وفي الحضره ...

... ..  
... ..  
... ..

١٢٢ - ... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..

... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..

١٢٣ - ... ..

١٢٤ - ... ..

١٢٥ - ... ..

انه قال كتب، ابراهيم بن عبد الله بن عثمان قصص سدي، سألني  
هل عشت من ماله ووجدت به ذلك به، كذا قال في قلته مع  
أحد من عدي كذا ذلك كذا، وأما كتب لا مع وأني عطائي  
٦٦٤٢ / وحققني من مالك عمر، واقع أن عشت منه من  
عمر كان يتوا لا محب في ماله

أنه قال كتب، رد جئت أمير المؤمنين (عنه) من عثمان في خلافة كبر  
(أقصر عطائي سألني هل عشت من ماله ووجدت به الزكاة؟ قال) نعم  
فإن قلت نعم أحد من عدي زكاة ذلك المال وإن كتب لا أي ليس  
عدي ماله يحب به الزكاة، أذيع أبي عطائي منه، وفي سورة قال الصديق لأبي  
رضي الله عنه - وأقولهما - كتب لا إلى آخره، ولقد عني تصديق أمير  
في مواليهم التي فيها الزكاة، وحوار يخرج زكاة المال من غيره، ولا يحد  
لها إذا كان من حسنة، من كذا دها عن نضبه لم يحسبه فعيه خلاف، قاله  
أبو عبد الله

٦٦٤٢ / - (مالك، هو واقع أن عشت منه من عمر) - عمر في عشت - (كار  
يقول لا يجب لمالك) عموم عشت منه (مقصود) وفي (مستند من عثمان) كذا،  
والمعنى عند من قال بالزكاة فيه، قال أبي جعفر: لا يحب في ماله وكذا حتى  
يحول عليه انحراف، بريد يملك ما يشيء من الميراث، وأما تزويج وإشمار وما يجمع  
من الميراث فإن كان فيه ما به يحصل منه الحساب، ولا يرى في شيء من  
ذلك العيون

والمراد بهما أن النحر إذا حارب في لحيته وإشماره تكامل بهما  
وهما، فإذا مرر على فكملي، مع فيها وجه الزكاة، في الميراث و...

... ..

..

... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..

... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..

... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..

... ..  
 ... ..  
 ... ..  
 ... ..

... ..

... ..



وذهب العاصم كما في قوله ' يجوز مجزئ ' ٢٢٠ حوا ناظر،  
 ١٠٠ على رضى الله عنه رآه جسي يظن مجزئ من الماء صفة  
 صلبة، ويقصد به صفة 'فهي عبي ومثلها عبي' (١) يجوز مجزئاً  
 به لمن اكتسابه به يستحب التصجيل، انتهى

١١ تشوكتاني كان يثبت وربيعة والثوري والشافعي والحنابلة  
 لا يحرق جسي بغير الحول، لقرينة 'فهي عبي' يجوز بالحوول،  
 ومنهم من لا يصرح بذلك، بوجهه 'مجازي'، لأن الحول متعلق بالحرق لا  
 بالبيع، مع شروع في الأمر، فذلك، انتهى

١٢ السوقي 'احتمل أنه من عدمه بحول برفاه، مع نص  
 حرم، حره بغيره، وبهذا كان محض، فليس فيه رضى  
 بالأرضي، وأبو حمزة، وأبو يعقوب، ورواها، وأنه عبي، وحكي عن  
 الحسن أنه لا يجوز، به حال ببيعة، ومضاف، ودارد لأنه روى من  
 جسي 'فلا يبيع ركه قبل حيلون بغيره'، روى في دين عبي 'في  
 بغيره' كذا في بعض مخطوطه من ن حلي، لم يحصل له في ذلك رواه  
 مؤدود" وقال يعقوب بن سفيان 'فيه إسناد'

١٣ ابن العربي 'ع عبي' مع 'فلا يبيع ركه' رضى الله عنه  
 بغيره، كذا في أوله، حام الأول، عدم، وفي نسخة 'فلا يبيع ركه'

(١) الترمذي الصحيح (١٠٢٩٨)

(٢) نسخة مسند (٢٨٢)

(٣) مع 'الحي' ٢٩، والخبر أحد ١٧٠٠، وفي نسخة ٢٢٠/٢

(٤) ١٠٠، في نسخة ١٠٢٧، وفي نسخة ١٠٢٨، وفي نسخة ١٠٢٩

(٥) مسند أبي داود (٢٧)

(٦) مسند أبي داود (١٠٢٩)

صَدَقَ بِعَاسِمٍ نَعَامًا هَذَا عَمَّ أَوَّلُهُ رَوَاهُ سَعِيدٌ عَنْ عَطَاءٍ وَابْنِ أَبِي مَالِكَةَ  
وَالْحَسَنِ بْنِ سَلَمَةَ عَنْ أَبِي بَكْرٍ مَرْسُومًا

وَلَا يَجُوزُ تَمْجِيلُ زَكَاةٍ فِي مَالِكٍ أَوْ صَاحِبِ بَيْتٍ سَلَفٍ عَلَيْهِمْ وَلَوْ مَالِكٌ  
عَدُوٌّ فَجَعَلَ زَكَاةً، وَزَكَاةً مَا يَصِيدُهُ، وَمَا يَنْجَحُ عَنْهُ، أَوْ يَرْجِعُهُ فِيهِ، أَحِبَّاءُ عَنْ  
الصَّاحِبِ دُونَ الرِّبَاةِ، وَبِهِذَا هَالِ السَّامِعِي، وَقَالَ أَبُو حَنِيفَةَ يَجُوزُ لِأَنَّهُ تَابِعٌ  
لِمَا هُوَ مَالِكُهُ، وَدَا عَجَبُ الزَّكَاةِ لِأَكْثَرِ مِنْ حَوْلٍ فِيهِ رَابِعًا، إِحْدَاهُمَا، لَا  
يَجُوزُ لِأَنَّهُ تَصَرُّفٌ يَمُرُّ بِشَيْءٍ أَكْثَرُ مِنْ حَوْلٍ، وَالثَّانِيَةُ يَجُوزُ

رَوَى عَنْ الْحَسَنِ أَنَّهُ كَانَ لَا يَرَى بَأْسًا أَنْ يَخْرُجَ مَرْجُلٌ زَكَاةً مَالَهُ قَبْلَ  
حُلِّهِ سَلَاتٍ سَبْعٍ، لِأَنَّهُ تَمْجِيلٌ يَأْتِي بِمَدٍّ وَحُودِ الصَّاحِبِ، أَشْبَهَ تَقْدِيمَهُ عَنِ  
الْحَوْلِ، بِوَاحِدٍ، وَمَا لَمْ يَرِدْ بِهِ الْعَسْ يَقَاسُ عَلَى الْمَصْنُوعِ عَلَيْهِ إِذَا كَانَ فِي  
مَالِهِ

وَمِنْ مَالِغَاتِهِ أَنَّ مَا حَوْلَ الْحَوْلِ غَالِيهِ مِنْ شَرِطٍ جَوَازٍ أَدَاءَ الزَّكَاةِ  
عَدَاةً الْعُلَمَاءُ، وَعَدَاةً مَالِكٍ مِنْ شَرِطٍ لِحَوَازِهِ يَجُوزُ تَمْجِيلُ الزَّكَاةِ عِنْدَ  
عَامَّةِ الْعُلَمَاءِ عِلَاقًا بِمَالِكٍ - وَجِهَةٌ أَيْ -

وَلِكَلَامٍ فِي السَّجَلِ فِي مَوَاضِعٍ فِي مِيَانِ أَصْلِ سَجَرَةٍ، وَفِي سَائِلِ  
شُرَاطِعِهِ، وَفِي بَيْتٍ، حُكْمُ الْمَحْجُولِ بِذَلِكَ بِمَقْعِ زَكَاةٍ، أَمَّا الْأَوَّلُ فَهُوَ عَلَى  
الِاخْتِلَافِ الَّذِي ذَكَرْنَا، وَجِهَةٌ حَوْلَ مَالِكٍ أَيْ لِمَا هُوَ أَدَاءُ الزَّكَاةِ، وَلَا  
وَجُوبَ قَبْلِ حَوْلٍ - وَدَا رَوَى أَنَّ النَّبِيَّ ﷺ اسْتَسَلَّتْ مِنَ الْعَبَسِ زَكَاةً  
سَبْعِينَ، وَأَقْبَى دَرَجَاتٍ مِنَ النَّبِيِّ ﷺ حَوَرًا -

رَمَا حَوْلَهُ إِنْ أَدَاءَ الزَّكَاةَ أَدَاءَ الزَّكَاةِ، وَلَا يَحُوبُ قَبْلَ حَوْلٍ، بَلَى  
يَحُوبُ عَنْهُ مِنْ وَجْهَيْنِ، أَحَدُهُمَا مَسْرُوعٌ أَنَّهُ لَا يَحُوبُ قَبْلَ الْحَوْلِ، بَلَى







فَإِذَا نَادَىٰ رَبُّكَ الْمَلَائِكَةَ لَا إِلَهَ إِلَّا هُوَ ذُكِّرُوا وَلَٰسَ يَتَذَكَّرُ أُولَٰئِكَ  
فَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَّيْسَ بِآتِلٍ غِنًىً فَمِنْهُمْ قَوْمٌ لَّا يَتَذَكَّرُونَ

فَمَنْ يَتَذَكَّرْهُ يَذْكُرْهُ لَنُحْيِيَنَّاهُ وَيَرْزُقْنَاهُ أَكْفًىً وَأَمَّا الْثُلَّةُ مِنَ الَّذِينَ هُمْ فِي آفَافٍ فَلَنَنْزِلنَّ بِهِمُ الْمَوْتِ الْمَاجِدَ فَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ عِزَّنَا فَالَّذِينَ هُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَنْتَبِهُونَ أُولَٰئِكَ حَسْبُ الْوَعْدِ إِنَّهُمْ فِي كِتَابٍ مُّحْكَمٍ

فَإِن لَّمْ يَهْتَدِ الْإِنسَانُ إِلَّا لِنَارِهِ فُلْ يُؤْتَىٰ أَهْلُ الْقُرَىٰ أَن يَكُونُوا عَلَيْهِمْ عَذَابًا فَمَنْ يُؤْتِ الْإِنسَانَ عَذَابًا إِلَّا ذُلًّا لَّا يَكُونُ إِلَّا خِزْيًا وَسَعَةً وَمَنْ يُضِلَّ اللَّهُ فَلَا مَصْرِفَ لَهُ أُولَٰئِكَ هُمُ الْفَاسِقُونَ

فَمَنْ يَتَذَكَّرْهُ يَذْكُرْهُ لَنُحْيِيَنَّاهُ وَيَرْزُقْنَاهُ أَكْفًىً وَأَمَّا الْثُلَّةُ مِنَ الَّذِينَ هُمْ فِي آفَافٍ فَلَنَنْزِلنَّ بِهِمُ الْمَوْتِ الْمَاجِدَ فَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ عِزَّنَا فَالَّذِينَ هُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَنْتَبِهُونَ أُولَٰئِكَ حَسْبُ الْوَعْدِ إِنَّهُمْ فِي كِتَابٍ مُّحْكَمٍ

فَمَنْ يَتَذَكَّرْهُ يَذْكُرْهُ لَنُحْيِيَنَّاهُ وَيَرْزُقْنَاهُ أَكْفًىً وَأَمَّا الْثُلَّةُ مِنَ الَّذِينَ هُمْ فِي آفَافٍ فَلَنَنْزِلنَّ بِهِمُ الْمَوْتِ الْمَاجِدَ فَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ عِزَّنَا فَالَّذِينَ هُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَنْتَبِهُونَ أُولَٰئِكَ حَسْبُ الْوَعْدِ إِنَّهُمْ فِي كِتَابٍ مُّحْكَمٍ

فَمَنْ يَتَذَكَّرْهُ يَذْكُرْهُ لَنُحْيِيَنَّاهُ وَيَرْزُقْنَاهُ أَكْفًىً وَأَمَّا الْثُلَّةُ مِنَ الَّذِينَ هُمْ فِي آفَافٍ فَلَنَنْزِلنَّ بِهِمُ الْمَوْتِ الْمَاجِدَ فَالَّذِينَ لَا يَرْجُونَ عِزَّنَا فَالَّذِينَ هُمْ عَنْ رَبِّهِمْ يَنْتَبِهُونَ أُولَٰئِكَ حَسْبُ الْوَعْدِ إِنَّهُمْ فِي كِتَابٍ مُّحْكَمٍ

١ - ظر الملائكة ٢٥٠ و ٢٥١

٢ - راجع إلى الملائكة ٢٥٠ و ٢٥١

٣ - مكي ٢٥٠ و ٢٥١



وَأَنَا مَا رَأَيْتُ عَمْرُو بْنَ شُعْبٍ عَنِ امْرِئَةٍ عَنِ بَيْتِهِ مَرْجُوعاً قَالِي هِيَ عَنِ  
 عَمْرِو بْنِ مَلِكٍ لَأَمْسَ الدَّهْبَ وَلَا مَيَّ لَوْ بَسَ مَائِثَتَيْ دِينَارٍ صَدَقَ أَهْلُ  
 الْبَيْتِ (١) وَهُوَ بِنِ مَحْبُوحٍ عَنِ [ابن] مَسْرُودٍ عَائِشَةَ أَنَّ سَيِّدِي ﷺ كَانَ  
 يَأْتِيهِ مِنْ كُلِّ عَشْرِينَ دِينَاراً فَصَدَّقَ بِصَدَقَتِهِ دِينَاراً وَمِنْ الْأَدْعِيَةِ دِينَاراً [دِيناً] .  
 وَهُوَ بِنِ سَعِيدٍ وَالْأَمْرُ عَنِ عَمْرِو بْنِ رَجَسٍ أَيْ عَمْرِو بْنِ عَبْدِ اللَّهِ عَلَى كُلِّ أَرْبَعِينَ دِينَاراً دِينَاراً .  
 وَهُوَ بِنِ كُلِّ عَشْرِينَ دِينَاراً صَدَقَ بِهِ رُوَاهُ عَمْرُو بْنُ مَرْجُوعٍ عَنِ سَيِّدِي ﷺ فَاسْمُهُ

وَقَالَ ابْنُ رَجَسٍ فِي "الْبَيْهَقِ" أَمَّا خَلْقُهُمْ فِي بَصَابِ الدَّهْبِ فَإِنَّ  
 أَكْثَرَهُمْ يَمْلِكُونَ الرِّقَّةَ بِحَبِّ بِنِ عَشْرِينَ دِينَاراً وَرَبَّاهُ وَهَذَا مَذْهَبُ مَالِكٍ  
 وَابْنِ أَبِي شَيْبَةَ وَأَكْثَرُ أَهْلِ حَمَّةٍ وَأَكْثَرُ أَهْلِ حَمَّةٍ وَحَمَّةُ فَقِيهٌ ذَمُّوا وَهُوَ بِنِ  
 حَمْدَةَ عَنْهُمْ الْحَسَنُ الْبَصْرِيُّ وَأَكْثَرُ أَصْحَابِ دَوْدَ بْنِ عَلِيٍّ لَمْ يَكُنْ فِي الدَّهْبِ  
 شَيْءٌ حَتَّى يَطْلُعَ مِنْ دِينَاراً فَهِيَ رَجْعُ عَمَلِهَا دِينَاراً وَاحِدَةً

وَقَالَ طَائِفَةٌ مِنْهُ لَيْسَ فِي الدَّهْبِ رِخَاءٌ حَتَّى يَطْلُعَ مِنْهَا مَائَتِي نِزْمٍ  
 أَوْ فِيمَنْهَا فَإِنَّ لُبَّهَا يَرِيعُ عَمْرُو بْنُ مَالِكٍ وَبَنِيهِ مِنْ الدَّهْبِ عَشْرِينَ دِينَاراً  
 أَوْ ابْنُ أَوْ كَثُورٌ هَذَا فِيمَا كَانَ مِنْهُ ثَوْبٌ الْأَمْرُ عَنِ دَوْدَ بْنِ عَلِيٍّ وَهُوَ بِنِ  
 دِينَارٍ كَرِ الْأَمْرُ بِنِ مَالِكٍ لَا يَكُونُ لَهُمْ إِلَّا مِائَةً وَلَا قَمْعَةً

وَمِنْ أَحِبَّةِهِمْ أَنَّهُ لَوْ شَاءَ حَتَّى تَلْتَ شَيْءٌ عَنِ ابْنِ سُلَيْمٍ كَمَا سَمِعْتُ فِي  
 بَصَابِ الدَّهْبِ وَبِمَا رَوَى أَبُو الْحَسَنِ عَمْرُو بْنُ عَلِيٍّ عَنِ ابْنِ أَبِي شَيْبَةَ  
 فَعَمِلَ بِهِ الْأَمْرُ بِنِ عَمْرِو بْنِ رَجَسٍ لَمْ يَصْغَحْ عَمَلُهُ هَذَا الْحَدِيثَ وَمَحْمُودٌ  
 فِي ذَلِكَ عَنِ [الْحَدِيثِ] وَهُوَ نَذِيمٌ عَلَى وَجْهِهِ فِي الْأَرْبَعِينَ .

(١) فِي الْأَمْوَالِ (٤٩) كَمَا لَمْ يَجِدْ بَارِغِي (٤٣)

(٢) أَيْ لَمْ يَجِدْ (٤٩) ٤٧١

(٣) بَدِيعُ السَّجْدَةِ (٤٩) ٤٧١

«مَنْ رَدَّ نَافِلَةً فِي ذَنْبٍ عَمِيٍّ لَعَنَ اللَّهُ عَمَلَهُ كَمَا لَعَنَ عَمَلُ الْخَوَّافِ» (١) .  
 «لَا اِخْتِلَافَ بَيْنَهُ عَمَلُهُ الْبَرُّ اَوْ اِلَّا اَحَدُهُ» (٢) . مَا يَجِبُ جَعْلُهُ اَلْكَافُ فِيمَا ذَكَرَ  
 الْاَعْيَانُ عَنِ اَلْبَرِّ بِمَنْ يَلْزِمُ مَا كَانَتْ مِنْ عَمَلٍ وَاحِدٍ جَعَلَ عَقِبَهُ هِيَ الْاَسْرَافُ .  
 «بِأَنَّهُ اَعْمَرَ فَعَدَّ ذَنْبًا لَهَا» وَجَعَلَهَا اَلْذَنْبَ بِأَنَّهُ لَيْسَ فِي اَلْعَمَلِ اَلْاَعْيَانُ اَوْ  
 وَبِأَنَّهُ قِيَمَ قِيَمَ مَوْجِبِ الْاِجْتِمَاعِ . اِنْتَهَى .

«وَالَّذِي يَلْزِمُ مَا كَانَتْ مِنْ عَمَلٍ وَاحِدٍ جَعَلَ عَقِبَهُ هِيَ الْاَسْرَافُ» (٣) .  
 «لَا اِخْتِلَافَ بَيْنَهُ عَمَلُهُ الْبَرُّ اَوْ اِلَّا اَحَدُهُ» (٤) . مَا يَجِبُ جَعْلُهُ اَلْكَافُ فِيمَا ذَكَرَ  
 الْاَعْيَانُ عَنِ اَلْبَرِّ بِمَنْ يَلْزِمُ مَا كَانَتْ مِنْ عَمَلٍ وَاحِدٍ جَعَلَ عَقِبَهُ هِيَ الْاَسْرَافُ .  
 «بِأَنَّهُ اَعْمَرَ فَعَدَّ ذَنْبًا لَهَا» وَجَعَلَهَا اَلْذَنْبَ بِأَنَّهُ لَيْسَ فِي اَلْعَمَلِ اَلْاَعْيَانُ اَوْ  
 وَبِأَنَّهُ قِيَمَ قِيَمَ مَوْجِبِ الْاِجْتِمَاعِ . اِنْتَهَى .

«وَالَّذِي يَلْزِمُ مَا كَانَتْ مِنْ عَمَلٍ وَاحِدٍ جَعَلَ عَقِبَهُ هِيَ الْاَسْرَافُ» (٥) .  
 «لَا اِخْتِلَافَ بَيْنَهُ عَمَلُهُ الْبَرُّ اَوْ اِلَّا اَحَدُهُ» (٦) . مَا يَجِبُ جَعْلُهُ اَلْكَافُ فِيمَا ذَكَرَ  
 الْاَعْيَانُ عَنِ اَلْبَرِّ بِمَنْ يَلْزِمُ مَا كَانَتْ مِنْ عَمَلٍ وَاحِدٍ جَعَلَ عَقِبَهُ هِيَ الْاَسْرَافُ .  
 «بِأَنَّهُ اَعْمَرَ فَعَدَّ ذَنْبًا لَهَا» وَجَعَلَهَا اَلْذَنْبَ بِأَنَّهُ لَيْسَ فِي اَلْعَمَلِ اَلْاَعْيَانُ اَوْ  
 وَبِأَنَّهُ قِيَمَ قِيَمَ مَوْجِبِ الْاِجْتِمَاعِ . اِنْتَهَى .

(١) - (٢) - (٣) - (٤) - (٥) - (٦)

(٧) - (٨) - (٩) - (١٠) - (١١) - (١٢)

(١٣) - (١٤) - (١٥) - (١٦) - (١٧) - (١٨) - (١٩) - (٢٠) - (٢١) - (٢٢)



والنحو أن انتقصت أنت هي التصابيح مع وجوب الزكاة عند لازم ذلك، وتضم ما دون الحافظ هي بول الأبرار بعد دون خمس أو أقل من ذلك استدل به على عدم الوجوب عند إذا نقص من التصابيح ولو حبه واحداً خلاص لمن سماح بعض بسير، كما نقل عن بعض المالكية، انتهى

فإن استوفى أو نصاب النسيئة مائة درهم، كل عشرة منها مائة مثاقيل، ولا فرق في ذلك بين البر والصواب، وعلى بعض نصاب عن ذلك فلا زكاة فيه، بل كان كثير وبسراً، هذا ظاهر كلام المحققين، ومذهب النجاشي، وإسحاق، ومحمد بن الحسن، لظاهر قوله  $\frac{1}{10}$  على ما ذكره حسن، أي حقيقاً، ولا ريب أن يوجد ذلك في خلاف، فيكون ذلك ما بقي درهم

وقال عمر بن الخطاب من أصدق ما قيل في الزكاة:  $\frac{1}{10}$  من الثمرة واحدة من حب الزكاة، لأنه لا يقطر خالاً فهو كقطر النحل ساعاً وماعراً، ورأى كان لمحمد بن كاشان والندلس، فلا زكاة به

وعلى أحمد أنه يجب سدس إذا نقص ثلث مثقال زكاه، وهو بوزن عبد بن عبد البر وصفيان، وإن نقص نصف لا زكاة فيه، وقال أحمد في مومع آخر إن نقص ثلث لا زكاة فيه، أحسنه أبو بكر، وقال مالك إن ينقص بمائة يسيراً يجوز الزكاة، وجب الزكاة، لأنها تجوز حواء الزكاة، أشبه بوزنه، والأمر صريح في خبر معني أن لا يعدل عنه انتهى

فإن انتقصت في الإحصاء ثلث مائة حتى لو نقص بعض منه في بعض الحواريين دون بعض من ثلث مائة، انتهى

وهي الثمرة، ثلث مائة زكاه، وأصبحهم - وفي قطع النجاشي في ثلث مائة زكاه - لا يجب وعنه لا يمنع الثلثة والحبيل، وعنه -

[illegible]

www.ck12.org

[illegible]

۱. یہودیہ کا جرمہ کسی شخصیت کا نہیں بلکہ ایک عصبی ماحول ہے۔  
۲. یہودیہ میں اگر کوئی شخصیت نہیں ہے تو یہودیہ کی جڑیں ہی اس کی جڑیں ہیں۔  
۳. یہودیہ کی جڑیں ہی اس کی جڑیں ہیں۔

ولې دالب دغ      لا رځا هېڅه حتی تېښه شوي درېه درېه و نه ده  
دالب غبر- اڅورن يې ددې زون بعد- آډ لدرهم سم ليدو- د آډ  
بډاره غو غبر من اڅورن- سمې د غي سيمه بډاره من اڅورن د حجاب  
غی بر کړه د غبر د لمانځې بډاره د لمانځې د سمې لڅورن  
د حجاب غي بډاره د لا رځا هېڅه د غبر د غي بډاره د غي  
د غبر د غي بډاره د غبر د غي بډاره د غبر د غي بډاره د غبر د غي بډاره  
د غبر د غي بډاره د غبر د غي بډاره د غبر د غي بډاره د غبر د غي بډاره  
د غبر د غي بډاره د غبر د غي بډاره د غبر د غي بډاره د غبر د غي بډاره  
د غبر د غي بډاره د غبر د غي بډاره د غبر د غي بډاره د غبر د غي بډاره

امان گنہ محرم، محبوب المودت، بی شک و شبہ، مرآت حقیقہا المرآة  
دعایہ کتب نو درمجمعالی اسماحی<sup>۱</sup>۔ پیر و کامر سلسلۂ محرم محرم

14. 7)  $\frac{1}{2} \ln \frac{1}{2} = -\frac{1}{2} \ln 2$  and  $\frac{1}{2} \ln 2 = -\frac{1}{2} \ln \frac{1}{2}$

47 171 172 173 174

الوارثه عنه الزكاة وقد اوصى لسامعي لا كنه فيها. وانديل على  
صحة ما يقول ثالث به سلك من الذهب مصاداً يحو بوجه جري عشر من  
دياره، فوجب فيه الزكاة كالمشركين بهاراً انتهى

وفي المحاسنة عن الفاضل دار الشامي ما يتول بهد من  
الشيء الذي ليس فيه دين ضمة او من صدقة، وهي شرح الإحياء ان نقص  
من لصلب حبه او بعض حبه فلا زكاة فيه. وفي راجح النعم، وراه  
نفي الزكاة بحدوده، ولو سئل في بعض الاموال ومن في بعضها فوجب،  
المخرج لا زكاة فيه. وبه طبع المحمد بن زهير، كذا في الروضة، انتهى

ثم قال الشامي: اختلف معناه في تفسير قوله: يجري مجرى  
الوارثه، فحكى ابو حسن النعمان، بن بحر الاخير، ان معنى ذلك ان يكون  
في ميراثه وارثه رضي ميراث ناقصه ثم عرفت في جميع الاموال فلا زكاة  
فيه. ودل القاضي بوجهه انه ان ذلك الشخص ليس في جميع ميراثه  
كالحق والفضل، وبغير عاقبة لاسر ان يسهل معناه في الميراث<sup>(١١)</sup>  
وبغيره وعلى حد جمهور اصحابنا، قال الشامي: هم الاقله عدلي، لأن  
اختلاف الاموال بين من ينقص، ولا بد من ميراث يقع لانعدام عليه، فبذلك  
انزاعه وانقص

قال الروفاي<sup>(١٢)</sup>، وعلى حد جمهور اصحابنا، هذا الاظهر، وبجانب  
وجهه، وهو ان يكون الميراث فيها عيب عوص الوارثه، وهو المشهور من  
حديث، وما سواه من ذلك. وهذا قول اصحابنا العراقيين، انتهى.

(١١) الفقيه (٢٦/٩٩)

(١٢) مكة في الأصل، والظاهر الصلوات

(١٣) شرح الزوكر (٢٠/٩٨)







... ..  
... ..

فما اعلم من الموقوف في جميع النسخ الموقوف من موقوفته ...  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..

... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..

قال الحارثي ...  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..  
... ..





وقال مالك، هي رجل كانت ، عشرة دنانير فخرج منها دينار  
عليها الزكاة ، وقد صحت بشهرين ديناراً (إنه يركبها مكانها ، ولا  
يستخرج بقاها بحول غنمها لحول ، من يوم بلغت ما تجب فيه  
الزكاة ،

قال ابن قتيبة<sup>(١)</sup> : هذا مذهب مالك ، حداثته ، أن حرك الرميح حرك  
صنده ، إذ لم يكر أنه صند صناديق قباة على سائر الصناديق ، ولم يبايعه سائر  
صحابه ، وداناه على ما في شبهة في أصح ، ولا في غيره ، وهذا أصح ،  
ولا يقول لا يرد بعضها إلى بعض ، وإنما يرد - انزع إلى أصح ، انتهى

قلت : لا يذهب إليك أن ما حكموا من مسكك لثقتك هذا هو المشهور  
في سراج الحديث ، لكن في كتب فروعهما تفصيل في ذلك ، ففي شرح  
الشرح<sup>(٢)</sup> : يضم ربح حاصل في أثناء الحول لأصل في الحول إن لم يكن لها  
يعزم بها ، فلو سرى عرصه بعد ما في درهم صنف - قيمته في حول ثلاثاته ،  
كذلك ، أما إن كان من تراكمه أو دراهم ما تقدم - وأمسكه إلى غير الحول فلا  
يضمه إلى الأصل ، بل يركب الأصل بحوله ويؤخذ الربح بحول ، انتهى

(وقال مالك ، هي رجل كانت له) أي عبده (عشرة دنانير) مثلاً ، (فخرج)  
مخرج في سراج الحديث ، ويصعد "فانجر" ، أي يد في لمصرية ، (فيها دينار)  
عليها الزكاة (في) أي ما في أصله (وقد بلغت عشرتين ديناراً) أي بلغت حد  
انصد عشرتين ديناراً أو أكثر (إنه يركبها مكانها) وهي السبخ المصرية مكانها ،  
أي يركبها حين تمت له - أنه - أولاً ينتظر بها ، وهي المصرية : بها (أن يحول  
عليها) الخوص من يوم بلغت مقدار ما تجب فيه الزكاة ، أي لا ينتظر أن يتم بها  
سنة من وقت مولعها مائة - كما قاله ابن قتيبة وأحمد ومالك وأبو حنيفة ،

١ - الشرح لرفقاني ١/٢٩٨ ، انظر (الاستبصار) ١/١٦٩

٢ - ١/٢٢٥



١٠٠٠

الرفقة يا فتى أو كبر، حتى يحول عنه العيون، يا فتى يا فتى يا فتى  
يا فتى يا فتى يا فتى يا فتى يا فتى يا فتى يا فتى يا فتى يا فتى يا فتى  
يا فتى يا فتى يا فتى يا فتى يا فتى يا فتى يا فتى يا فتى يا فتى يا فتى

دل السجی احمد کمال و الامر احسنه بحیه عبد الله  
 لا یصلر انه لا رکا فی شیء من التوراة حتی یحرق علیه الحول من یوه  
 یسبها صاسها رسا کدی به خلاف وری عر مدویه واین مسعود باین  
 محسن وقل رفع لایله علی ما ذکره اذا فقه وکذا وکذا  
 وکذا مشکاب که لائنه خلافه فی شریعه که لا یجد ان یحو علیه  
 الحوا من یوم مذکور بها او من یوم بقاءه انهم

فلان جو حق" سے آخر دارہ، قطعی گواہی، فلا کاء علیہ سے جس بحرہ  
 علیہ حبیبہ، وعن حمید یہ مرکتہ نا استفادہ، التصحیح الاول، علیہ بحرہ  
 فلا کاء ہی مان جس بحرہ علیہ حبیبہ، ولا کاء ہی د عادیہ علیہ بحرہ  
 فلیسہ سے تصحیح، فلا کاء حبیبہ ہی لڑ، یہ الاخریٰ بحرہ علیہ من آخر دارہ  
 حبیبہ، الفس آخرہ، ہی تحریر، خارجہ ثبوت رکابہ، ولایہ فلا کاء بحرہ  
 بحرہ، الفس بحرہ کسانہ لہ یوں پڑا بحرہ، یہ بحرہ لڑا بحرہ بحرہ، انہی

وقد يضاف<sup>١٢</sup> إلى أثر غارة مسير بأرمقني من قبل منبذ الأحرار أو حين  
الغفلة رعايته وكذا حادثة ١٩١٤ في "أحواله" لأن منبذ المكرر عنه تأم  
بين جوارح الضحايا فيها بالأمم المصروفات، فإذله أمر حبيبة ومالك لا يركبها

(1) 1990 年 1 月 1 日以前

٢١٤

(7) 4 (7)



حتى عقيها، ومخرق شقه النحر، منه علي<sup>١</sup> قد حره لا مسح العتق، ر  
سجد نائضها منه لإجاده، انتهى

على امر تدسم يطلع، لمكانت تسلم، عام بوجود الله فيه، ولاه ر  
نه امر "تحليل" في اني حار، كنهه سلب، ر ار محو تس، نسوي، فك  
صعد على الصوفي في سبي، فكك، لمكانته، ظهر، يمسح على نفسه لغيره  
ويحول عليه "لحور" وكذا انحرافه من حوا ان لا ركاه فيها، إلا  
تكون بلججاره حتى يقبل من كبرها، فتصاحب ويحول عليه لغيره

ووصفه امركة في حال، لعينه مختلف فيه، قال الله عز وجل<sup>٢</sup> وحسب  
الزينة على أحمد، جمه الله في ركة، حار بها، نائي، فركه، يروي منه  
كانت مبيد، عند منعب صفاء، ويحجاز، وصحاب، لغيره، يروي منه  
لا، في مانه لا عو، لا على سبابة، ر بن العلاء، وهذا قول ر  
عنه، حرم، رهم الله عليهم، ر ردي، فماده، وساطك، وحي، فماده، فماده  
فولان، كالمدهس

هـ، ابو بكر، الحائفة حبة على البر، من اي ملك، أحمد، إذ ملكه مده،  
إحدهما لا يملك، فان ابو بكر هو احبدي، وهو ظاهر كلام الصحابي،  
وروجه ان الله، من الا يملك، حال كاشده، والباقي، يملك، لأنه ادهي  
بينهم، كالحاج، عبيد، نعمان

ومن عتقه حر<sup>٣</sup>، عليه ركة مده، لأنه يملك، مخرق، انحر، ويؤدب، منه،  
سبكه، كامل، فيه

ولا ركاه على مكانه، لرب محتر، استعمل، منه، في يده، من يملك

(١) المصنف، ٤١

(٢) نظر المصنف، ١٠٤٢

وقال مالك، هي الذَّهَبُ والوَرِقُ يكون بين الشُّركاء، إِنْ مَن بَعَثَ حَصَّةً بَيْنَهُمْ عَشْرِينَ دِينَاراً عَيْدًا، أَوْ بِأَنْتَهِ ذُرَاهِمَ، عَمَلِيَّةً فِيهَا أَرْكَاتُهُ، وَمَنْ بَعَثَ حَصَّةً عَمَّا بَعَثَ فِيهِ أَرْكَاتُهُ، فَلَا رَيْهَ عَيْدًا، وَإِنْ بَعَثَ حَصَصَهُمْ جَمِيعًا، مَن سَجِبَ فِيهِ أَرْكَاتُهُ، وَكَانَ مَتَصِفُهُمْ فِي ذَلِكَ أَصْلُ سَجِبَ مِنْهُمْ، خَطٌّ مِنْ كُلِّ إِنْسَانٍ بَيْنَهُمْ عَمَلِيَّةً حَصَّةً، بِمَا كَانَتْ فِي حَصَّةِ كُلِّ إِنْسَانٍ مِنْهُمْ مَا نَجَدَ فِيهِ أَرْكَاتُهُ، وَذَلِكَ أَنَّ رَسُولَ اللَّهِ ﷺ قَالَ: نَسَى هَذَا دُونَ حَمْسٍ أَوْ ثَلَاثٍ مِنَ الْوَرَقِ صَدَقَةً

حرراً وركاءه إن كان مضافاً، ولا أعلم خلاف بين أهل العلم في أنه لا زكاة على المكنات ولا على سيده في ماله إلا نزل أبي ثور، وحكي عن أبي حنيفة أنه وجب العسر في الخارج من أرضه بناءً على أصله في أن العسر موزع لأرضه وليس بركاء انتهى

أقول يعني وقال مالك في الذهب والورق يكونان كل واحد منهما أو المجموع مشتركاً بين الشركاء، إن من بعت حصته منهم أي من الشركاء (عشرين ديناراً عياداً) أي بعت حصته بكتاب القعب (أو) بعت (مائة موهم) يعني نصف دينار (وعليه) فيها أركاء، ومن نكحت حصته مما كفا في النسخ الهندية، وهي المصرية مما (تجب) فيه الأركاء أي من مقدار النصاب (للاركاء عليه) لعدم ملكه نصيباً

(وإن بعت حصصهم جميعاً، ما تجب فيه الأركاء) أي بعت حصته كل شركاء مضافاً (وكان بعضهم في ذلك فصل) وفي بعض النسخ أقل، وسؤدي واحد، ولهم متلازمان، إذ كان أحدهما أصلاً فالآخر لا بد أن يكون أهل نصيباً من بعض) بأن كان كل واحد عشرون ديناراً مثلاً، ولا شراهم، وسؤدي سؤدي (أخذ من كل إنسان) وفي بعض النسخ المصرية من مال كل إنسان (سهم يقدر حصته) إذا كان في حصته كل إنسان منهم (مقدار) ما تجب فيه الأركاء، (وذلك) أي شرط كون نصيبه مضافاً لا أقل منه (أن رسول الله ﷺ قال) ليس فيما دون خمس أواق من الورق صلقة) ولم يعمد بين شركاء وميراث

قال مالك: إذا أحببت أن يصدقك الناس في دينك

فادعني أنه يصدقك في دينك كل يوم حتى على عهدك، فاسئل عنك قومه في  
دينك، وعنده غيرك أو الزكاة لا يصدقهم ما هو من عهدك أو من عهد

دينك ثماني<sup>١</sup> وهذا كما قال ابن أبي شيبة وغيرهم في غير الزكاة  
بأنهم إذا أحببت أن يصدقك الناس في دينك فادعني أنه يصدقك في  
دينك كل يوم حتى على عهدك، فاسئل عنك قومه في دينك، وعنده  
غيرك أو الزكاة لا يصدقهم ما هو من عهدك أو من عهد دينك ثماني<sup>١</sup>  
هذا كما قال مالك: إذا أحببت أن يصدقك الناس في دينك فادعني أنه  
يصدقك في دينك كل يوم حتى على عهدك، فاسئل عنك قومه في دينك،  
وعنده غيرك أو الزكاة لا يصدقهم ما هو من عهدك أو من عهد دينك  
ثماني<sup>١</sup> وهذا كما قال ابن أبي شيبة وغيرهم في غير الزكاة

قال مالك: إذا أحببت أن يصدقك الناس في دينك فادعني أنه يصدقك  
في دينك كل يوم حتى على عهدك، فاسئل عنك قومه في دينك، وعنده  
غيرك أو الزكاة لا يصدقهم ما هو من عهدك أو من عهد دينك ثماني<sup>١</sup>  
هذا كما قال مالك: إذا أحببت أن يصدقك الناس في دينك فادعني أنه  
يصدقك في دينك كل يوم حتى على عهدك، فاسئل عنك قومه في دينك،  
وعنده غيرك أو الزكاة لا يصدقهم ما هو من عهدك أو من عهد دينك  
ثماني<sup>١</sup> وهذا كما قال ابن أبي شيبة وغيرهم في غير الزكاة

قلت: ولا أن يحتفظ في غير الزكاة عند مالك، كما صرح به في  
روايتي الأولى، وذكر النووي<sup>٢</sup> فيه رواية أخرى أنها تأتي في غير الزكاة  
أيضا لكن جعل في الزكاة الأولى

وحديثه ما قال أن يحتفظ في الزكاة عند مالك، كما صرح به في  
روايتي الأولى، وذكر النووي<sup>٢</sup> فيه رواية أخرى أنها تأتي في غير الزكاة  
أيضا لكن جعل في الزكاة الأولى

(١) السيرة (١/٢٠٠)

(٢) خطب لابن أبي شيبة (١/٢٠٠)

(٣) المعاني (١/٢٠٠)

بيهما نصيب ضامع مثل أن ينسوبا بعد أو يرثه فتتبا على حاله ، وحطه  
الأوصاف بأمر يكون من كل واحد منهما مبيهاً فحطه واشتركا في الأوصاف  
التي يذكرها ، وهو من حطه والأول في الواسع واليوت وإسحاق ، وفي  
ذلك إما مؤثر وحطه إذا كان نكراً واحد في امرئ ، نصيب ، وحكي ذلك  
عن سوري ، وأبي نوري ، وحتره من مصادر وقال أبو حنيفة لا أثر بها بحال .

و اغتلطوا في غير النائية كالذهب ، الفضة ، عروعر الشجرة  
والردوم ، وانتدرو لم يؤثر حطه شيئاً ، وكان حكمهم حكم المتكدرين ، وهذا  
قول أكثر أهل العلم ، وهو أحمد ورده عن أبي سري الأعين مؤثر في غير  
نصيب ، فإذا كان بينهم نصيب يشتركون فيه ، فعليه الزكاة ، وهذا قول إسحاق  
، ورعي في النصب وسجدة ، وسبب الأول ، وما حطه الأوصاف فلا  
حدس بها في غير نية ماله ، لأن لا احتلاط لا يحصل

وخرج القاضي رحمه الله أنها مؤثرة ، لأن سورة محمد إذ كان  
المفليح<sup>(١)</sup> واحداً ، ونصاده ، والطور<sup>(٢)</sup> ، والجبري ، وكذلك أموال التجارة  
والدكا ، واحداً ، وسجود والميران وسابع ، فأنه نصيب ، ومذهب أصابي  
على نحو مما حكاه من مذهب ، والصحيح أن الحصة لا تؤثر في غير النائية  
لرواه القارظي<sup>(٣)</sup> ، فاستاده إلى سعد بن أبي وقاص مرفوعاً ، الحليطان  
ما حطه في النوصر والمحلل والرامي ، يدل على أن ما لم يوجد فيه ذلك لا  
يكون حطه مؤثرة ، انتهى

١) هو نجرى والمذهب الماشي

٢) أي الفصل الذي بينهما

٣) الطور حافظ الأوج

٤) سفي القارظي (١١٤/٣)

و اما در این سر موهبتی جنبه دین مکتب و در این مسأله از آن به معنی  
 و در این مسأله و لا محاله از حفظ سبقت و در این مسأله و لا محاله از  
 سبقت و در این مسأله و لا محاله از سبقت و در این مسأله و لا محاله از  
 سبقت و در این مسأله و لا محاله از سبقت و در این مسأله و لا محاله از

در این مسأله و لا محاله از سبقت و در این مسأله و لا محاله از  
 سبقت و در این مسأله و لا محاله از سبقت و در این مسأله و لا محاله از  
 سبقت و در این مسأله و لا محاله از سبقت و در این مسأله و لا محاله از  
 سبقت و در این مسأله و لا محاله از سبقت و در این مسأله و لا محاله از

در این مسأله و لا محاله از سبقت و در این مسأله و لا محاله از  
 سبقت و در این مسأله و لا محاله از سبقت و در این مسأله و لا محاله از  
 سبقت و در این مسأله و لا محاله از سبقت و در این مسأله و لا محاله از  
 سبقت و در این مسأله و لا محاله از سبقت و در این مسأله و لا محاله از

در این مسأله و لا محاله از سبقت و در این مسأله و لا محاله از  
 سبقت و در این مسأله و لا محاله از سبقت و در این مسأله و لا محاله از  
 سبقت و در این مسأله و لا محاله از سبقت و در این مسأله و لا محاله از  
 سبقت و در این مسأله و لا محاله از سبقت و در این مسأله و لا محاله از

بأن من مات من أهل البيت (عليه السلام) وروى عنه غيره ما يفي  
بما هو عليه من العلم والفضل، لم يمت بغيره، ثم يخرج ما روى  
عليه من رتبته وشيئاً

وقال مالك وإمام أحمد (رحمهما الله) أو روى عنه غيره (أو روى عنه غيره) ما يفي  
بما هو عليه من العلم والفضل، لم يمت بغيره، ثم يخرج ما روى  
عليه من رتبته وشيئاً

وقال أبو عبد الله (عليه السلام) ما روى عنه غيره من كتاب من روى عنه غيره ما يفي  
بما هو عليه من العلم والفضل، لم يمت بغيره، ثم يخرج ما روى  
عليه من رتبته وشيئاً

وقال أبو عبد الله (عليه السلام) ما روى عنه غيره من كتاب من روى عنه غيره ما يفي  
بما هو عليه من العلم والفضل، لم يمت بغيره، ثم يخرج ما روى  
عليه من رتبته وشيئاً

قلت وأما ما روى في كتاب من روى عنه غيره ما يفي  
بما هو عليه من العلم والفضل، لم يمت بغيره، ثم يخرج ما روى  
عليه من رتبته وشيئاً

وهي (أو روى عنه غيره) ما يفي  
بما هو عليه من العلم والفضل، لم يمت بغيره، ثم يخرج ما روى  
عليه من رتبته وشيئاً



ول، فتكون الحدود كالجسيم، ويؤيد لا عن مال أحرج به الترخيص، وأعمده  
ومالها بقوله كعظمه ودراسه، أو بحدوث عن مال غير مركبي كشيء عرضي مضمي  
من غير أو حيوان، بعد تغيير فيستقبل به حيواناً من يوم فضله، ونظم العائلة  
الاولى - فبعض ثمانية، فإن حصل صفة بحدب حسب طرفها من يوم الثمانية،  
وبصيران كاشي، الواحد أو يصدر - منه إن لم يحصل من حصول الأولي،  
صاحب - انتهى.

قلت وفي المسألة خلاف الحجة<sup>(١)</sup> كما يظهر من تفصيل مستحكم،  
عني «بهيئة»<sup>(٢)</sup> ومن كان له صاحب، يستفاد في ثمة الحيوان من جبهه صفة  
فيه ويركده، وقاب - صافي - رضي له عنه - لا يصح، لأنه أصغر من حق  
الملك حتى تنكس بملك الأصل، ولا أن العبد له في العلة في لا كاد  
لا أح - لأن عدداً شمس الم - بغير أعسا العول لكل مستفاد وما  
نرمه العول لا للتفسير، انتهى

ولا يقدر عليه - المنكر. في كلام المصنف فإنه اعين من الذهب  
و نورى، وفيها خلاف الحقيقة من المالكية، وهي مؤيدون لتشافعة، بخلاف  
دلتا - سائبة، فحكمها عند المالكية مخالفة لتألفه العبي، كما عيانها بيها في  
محلها، وحكم المائتين عن الحنفية واحد، وهو أنها تصدق إلى بعب  
لسان من جبه بأي نوع أصيب

ولل الحمد<sup>(٣)</sup> إن استفاد مالا بعد بغير له لكون، ولا مال له سرق،  
وكب بصلها، أو كان به مال من جبه لا يطلع بصلها، بلع - تستفاد بصلها

(١) غير «فكرت الشري» ١١٢/٢٣

(٢) (١١٨/٢٩) طبع باكستان

(٣) القضي ١١٢/٢٣











ن د - والخصف وما د م وهي شي لا يظهر جوهراً إلا بالعلم، كاللحم  
 و النصف والرمضان والحر من الحسد وما د الحر من سكرته في الأرض - من  
 هذا هذه الأحاديث فيه وجهان غيرهما أنها كالمظهر، ينظر  
 قال ابن أبي " الإلهام يكون بميتك وغير ثعلبث، والفتح والإمام مظهره  
 من ذلك الله تعالى فمن يرى هذا علماً بدينه، وأكبر من يحسن في الإلهام لا من  
 وهو أن يخرج منها شيئاً يتصوره، أما أن يملكه أبناء الله، أو يجعل له علم،  
 فمن صوره الميتك يمتدح في الفتح له، وهو الذي يسمى بفتح له فيه  
 لا من، فيصير مملكته له بعد ف فيه هذه الملائكة في أملاكهم، وهي هذه  
 جود القلة له لا يملك إلا سمعة لأمر نون وجهه، فطلى هذا يجوز لمحتني  
 التي يفتح به، ويجوز ما يقع له، لأن يملك من نفسه، وإن لم يملك وجهه  
 وبه نظر في ١٦٤٤، ثم ذكر نظام

جدي من النجاة " نفس بزمزم أو يعظم ما لا غنى عنه سألني عنه  
 من صفات بدهود، ذ صبح والكحل، والأمر في سئلني سب الفاس، فهو  
 قطعاً من يكثر لأهله حكمة، من المقطع وغيره من هذه النجاة

وسعد " عن غير ذلك على لقطاعات، هناك ابن للإمام أن يصلي  
 لأن من سب المال على وجه لميت برهنته قد يخطئ بها، حيث يرى  
 المصلحة، إذ لا فرق بين الأرض والسموات في إبداء تليستحيز، بأهيم هذه  
 بدنة، طلي " من مخرج " وإنه يشهد من نفسه أ، (القطاع سميت  
 بجراح مع بدهود، أو من بدهود، لأنه من النجاة

وهي الشرح الكبير، " ملزوم " أن الإقطاع بميت مجرد عنه بجه وجهه

١. محمد بن أبي ٢٠٥٢، ما ملع ٢٠٥٢، من الحرص

٢. نظر في ١٦٤٤، ١٦٤٤ (٢٠٥٢ - ٢٠٥٢)

(٢) ١٦/١











رحمكى عيسى<sup>(٢١)</sup> من خطامي سعد فشي لا شوي في شي  
رفعها لا يدي وبعدها<sup>(٢٢)</sup> سحراج لم يي بطونها، لا ذلك لا يرحب  
سعد الله وبعدها<sup>(٢٣)</sup> منها كان ما دام بعض فيه، ذاك بعد بعمل  
عدو أبي أحمد، فكان للإمام فطاحه خبره، انهر

أما عبد الحفيظ فمد في الأندلس<sup>(٢٤)</sup> أو المغرب، ورجله في  
الأندلس، وفي دار العرب في صحن مملوك، فيه مملوكه، فإن وجد في دار  
الإسلام في أرض غير مملوكه، فالموجود من بيت مالادته، ويطع بالحاجة  
بحسب فيه الحمن، فتزوجه حسبه للوحد كذا في كاز إلا الحرى تستدعي  
فيها بسرد عند محل إلا لنا دونه الأمان، لأن به أن يتي بسرد، وبعده لا  
يدرس بالأندلس، وبتبع كغيره ولا شيء، فبعد لا كله ثمومه

وأما إدرجده في أرض مملوكه فارتفع حمانه بممالك، وحده هو و  
غيره، لأن الأندلس من رابع أرض، لأن من حراها حتى فيها ومعه، وبقا  
استها محطه بتلك داره ملكه، حراج حراها لا يرى في سحر في  
ليب، وفتلك في فحصر من الدود، وبعده في داره، وبعده  
في أرض غير مملوكه فهو لا يحسن فيه، وبعده في أرض مملوكه  
فغيره، وبعده في صاحب مملكته، وإذا حده غير مملوكه ولا يحسن فيه،  
في محصر

وفي داره<sup>(٢٥)</sup> سحراج<sup>(٢٦)</sup> سحراج لم يقطع ما لا غير للمسلمين عنه  
من معدود الفدية، وهي كذا حراها، الذي أودعه له بأرضه كمعدود

(٢١) نسخة الدار: (٩١٩)

(٢٢) نسخة الدار: (٩١٩)

(٢٣) نسخة الدار: (٩١٩)

منه من جملة ما كان عليه من الجود والكرم

منه من جملة ما كان عليه

ووصف له من جملة ما كان عليه من الجود والكرم (١٤٤٤) من  
منه من جملة ما كان عليه

منه من جملة ما كان عليه من الجود والكرم (١٤٤٤) من  
منه من جملة ما كان عليه

منه من جملة ما كان عليه من الجود والكرم (١٤٤٤) من  
منه من جملة ما كان عليه

منه من جملة ما كان عليه من الجود والكرم (١٤٤٤) من  
منه من جملة ما كان عليه

منه من جملة ما كان عليه من الجود والكرم (١٤٤٤) من  
منه من جملة ما كان عليه

منه من جملة ما كان عليه من الجود والكرم (١٤٤٤) من

منه من جملة ما كان عليه من الجود والكرم (١٤٤٤) من

(١٤٤٤) من





قال مالك وأصحابه بمسألة الزرع، يؤخذ منه مثل ما يؤخذ من التوتج، يؤخذ منه إذا خرج من المعدن من يومه ديت، ولا ينظر به بحول، كما يؤخذ من رزج، إذا خمد، القسر، ولا ينظر به بشو، غلبه بحول.

إلى أن الرمي، وإن قطع فلا يعمد به، طاك الرمي أم لا لإعراجه، انتهى

ومالك لم يرد في غير خراج النصب دعة واحدة أو دعات، لا في عمل يجرى له إعمال، هو خرج دون النصب، ثم ترك لعمل ميملا به، ثم خرج دون النصب، فلا ركة فيهما، وإن كانا بمجموعتهما نصيباً، وإن بلغ فدهما نصيباً دون الآخر ركني نصيب ولا ركة في الآخر، وما دعي نصيب فيهما، أما ترك ميملا، ركة لاستراحة، و يملو من مرض و إصلاح الأداة، أو يلقى عنه وحده، فلا يقطع حكمه بعمل، ويضم ما خرج في الخمسين بضمه إلى مئة، إكمه نصيب، وكذلك إن كان مشعلاً بالعمل، فخرج بين الخمسين ثواب لا شيء به، انتهى.

قال مالك وأصحابه بمسألة الزرع، فإن لم ينسبه في الأرض، كما يبيت زرع (يؤخذ منه مثل ما يؤخذ من الزرع) ليس به فلا يلازمة أنه ثلثة في القار لمخرج، بل في تركته ديت يخرج من المعدن دون ينظر الحول، كما إذا بقوه، (يؤخذ منه إذا خرج من المعدن من يومه ديت، ولا ينظر به بحول، كما يؤخذ من الزرع) إذا خمد القسر، ولا ينظر به أن يحول عليه الحول، كلام حصته، ينضم أربع مسائل فقيه خلايه بر الأثرة

الأولى أن المعدن يحجب فيه الزكاة، وهي المفسرة بهذا الباب،



كأنه يأنطه . مكتوب وجب لك . ودل مالك والله يعني لا تعلق زكاة  
لا بالنفس والماله فعول بني نجيذ . لا كذا في حبر . قال أبو حنيفة في  
حدود الرواسي : تعلق الزكاة بكل ما ينطبع كالحصاهن والخليد . وما عدا  
فهو بحالي . **الزكاة أثرت لكم بن الأمام** (١) . ولأه معدن . فتعلقت بركه  
بما خارج منه كالنحاس . ولأه ما من نوح غنمه وجب عليه حصه . يعني

هو غير الموصى . **لعمري** أن كتاب هذا أو نصه . منه ربع غنمه  
أن يقع حصته . وإن كان غيرهما . فيه ربع عشر لبيته (٢) يبعث نصيباً بعد سبث  
وهيئة . انتهى

وهي ربع الحصة . ب سمدر ثلاثة عام صحيح . كذهب ونصه  
وحديد ودهاهن والنجس وربع كسبه وأصلح ولغيره . ولا ليس شيئاً  
سهما . كالبونج والعبير . فبعض النجس هو الأول منها ثوب بوعبي  
الأخضر

قال مالك رحمه الله (٣) . لا يوجب الزكاة ثلاث خمس فيه . ويكوب كله  
لأنه واحد . لأن النجس والليرة ومخروجه من اجزاء الآ . من ١٦٠ إلى ١٩ . ا .  
و . فوث . نفس من خمس لأعمار . إلا أنها أحجار نصه . ولا حصه في  
الحصير . انتهى

**ولثلاثة** أشهر . **النصاب** في ذلك . (٤) يعني (٥) . به يجب هو فيه  
كثرة . ولا يستره به النصاب . **يا شريك** مالك والثوري وأحمد أن يكون

(١) سورة الزمر . الآية ٢٧

(٢) ٢٧٨

(٣) أخرجه صحيحه ٢١

(٤) حصة الله . (٥) ١٧٧



أخبرني عن مصنفه، وأما في المصنفين فإنه عن أشرف بن محمد بن عبد الله بن حبيب بن أبي عمير، انتهى.

وفي شرح لأبي ج. ذكر موسى بن الحنفية في نسخة من النصاب وعنه، وقد التفت هو لأبي أشرف بن محمد بن عبد الله بن حبيب بن أبي عمير، في نصاب مصنفه هو ما يقع من النصاب مشروطاً، من نفسه ما يفي به، أو قيمة ذلك من نفسه، وهذا مذهب الشافعي، وأما أبو حنيفة، في نفسه، وكثيره، من غير عبارات، بدأ على أنه ركاز، بمصنف الأجداد التي أحسنها، ولأنه لا يجب له حول، ثم بعد ذلك ذكره، انتهى.

والرابعة أشرف بن محمد بن عبد الله بن حبيب بن أبي عمير، قال الشافعي: وله الشافعي في نفسه، وقال من العدد كذا، حقه لا زكاة حتى يحول عليه محول، انتهى.

هذا لم يمل أبو حنيفة بأشرف بن محمد بن عبد الله بن حبيب بن أبي عمير، وهو المرحوم عند الشافعي، في نفسه، لا ي. هذا له الحول، ثم التفت، لأنه إنما يحول لأجل تكثيره، وانحصر من المعدل بما كلفه التمسك بالزكاة، انتهى.

وفي الشافعي<sup>(١)</sup> بعدما ذكره شروط النصاب، يحول عند الشافعي، هذا عندنا، فواجب حصر العينة في تكثير لا يشترط في شيء، منه شرائط الزكاة، ثم استدل بذلك بمصنف ما ورد ولا ينص.

ورد أنصرف<sup>(٢)</sup>، يجب الزكاة به غير يتدوله ويضمن نصاب، ولا يعتبر به

(١) في نسخة (١١١/٢)

(٢) (١١٣/٢)

(٣) نسخة (٢١٢/٤)



١١١ ١١٠ ١٠٩ ١٠٨ ١٠٧ ١٠٦ ١٠٥ ١٠٤ ١٠٣ ١٠٢ ١٠١ ١٠٠ ٩٩ ٩٨ ٩٧ ٩٦ ٩٥ ٩٤ ٩٣ ٩٢ ٩١ ٩٠ ٨٩ ٨٨ ٨٧ ٨٦ ٨٥ ٨٤ ٨٣ ٨٢ ٨١ ٨٠ ٧٩ ٧٨ ٧٧ ٧٦ ٧٥ ٧٤ ٧٣ ٧٢ ٧١ ٧٠ ٦٩ ٦٨ ٦٧ ٦٦ ٦٥ ٦٤ ٦٣ ٦٢ ٦١ ٦٠ ٥٩ ٥٨ ٥٧ ٥٦ ٥٥ ٥٤ ٥٣ ٥٢ ٥١ ٥٠ ٤٩ ٤٨ ٤٧ ٤٦ ٤٥ ٤٤ ٤٣ ٤٢ ٤١ ٤٠ ٣٩ ٣٨ ٣٧ ٣٦ ٣٥ ٣٤ ٣٣ ٣٢ ٣١ ٣٠ ٢٩ ٢٨ ٢٧ ٢٦ ٢٥ ٢٤ ٢٣ ٢٢ ٢١ ٢٠ ١٩ ١٨ ١٧ ١٦ ١٥ ١٤ ١٣ ١٢ ١١ ١٠ ٩ ٨ ٧ ٦ ٥ ٤ ٣ ٢ ١

سهي وذكوب عنه لأقوال ثلاثة هي "الاجب"، وشرحها، وروح الثالث، قال  
نعمي كقول أبي حنيفة قد انصوري من اهل الكوفة ولا راعي مؤهل  
شده انتهى

قلت: وسباني أنه معب الزوي أيضاً وقال العراقي في الإيجاء<sup>(١)</sup>  
الاحتياط أن يخرج الخمس من الغليل والكثير، ومن غير نقدين أيضاً جوازاً  
من نسبة تخلاف انتهى

قال صاحب<sup>(٢)</sup> فالنقطة التي لا يكلف فيها عمل، روى من القاسم من  
ثالث فيها، وخمس، وروى ابن ماجة عن ثابت فيها الركعة، ورواه  
ابن القاسم قوله<sup>(٣)</sup> توفي اركار الخمس، وتوكل انصوري في الأرض وهو  
من جاهليه، والمقطع الموجود في الأرض من الذهب والفضة، ووجه قول  
ابن ماجة، مسأله في الأرض، وجبت به الركعة من الخمس، انتهى

قلت: والعمدة في خروج المالكة رواه من القاسم، هي "الشرح  
كراهية"<sup>(٤)</sup> وفي مدونه أي معب العمية، معج كون وكون، كونه، وهي  
لفظه من الذهب أو الفضة المدونة التي لا تحتاج لصفة الحمر، معند،  
سواء بملكه مضافاً أم لا كافر كراهية انتهى

فعلم يثبت من حديث الركا، يشمل المعدن أيضاً في رده ثنائك، ولول  
لشافعي، مع حجة من أوجب في المعدن الخمس، الحديث المشهور المخرج  
في لسه وغيره، فقط توفي اركار الخمس، وركاز لعه نعم المعدن والكبر  
كما سباني في باب الآتي

(١) (٢٤١/١)

(٢) السفي (٢/٧٤)

(٣) (٢٤١/١)





سئل عن رجل زكاه في حبوب البراءة في انعقاد حديثه فلا تذكره في  
والجواب عنه الآية و نحوه الأول ما تقدم عن كلام المحقق أن  
وحوب الزكاة لا يوجد في الروايات موصوفة

والظاهر ما تقدم عن كلام الآراء في أن ما فيها بيته أهل  
الحديث وهم يكبرونه رواية عن أبي بصير عن أبي بصير عن  
عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير

الثالثة ما أشد إليه الإمام محمد في صوغته إذ قال بعد ذكر حديث  
أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير  
عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير

والمرجع والخامس ما في أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير  
حديثه معصوم ومع انطباعه ثمره في أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير  
أخذ من الزكاة إلى يومه قال من بهما يعني فيكون ذلك من أهل  
الزكاة حلالاً منهم

والسبب ما أحاط به صاحب التمهيد بأنه يحمل أنه بعد ثم يأخذ من  
من روى ربيع النضر بن علي عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير

والسابع والظاهر ما في التمهيد أن إرفاقاً بعداً حكى كلامه ما في  
- رضي الله عنه - أن يملكه ليس له ما يسهل أهل الحديث، ولو أنبوه بـ  
فيه رواية عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير عن أبي بصير  
وإن كان الزكاة مبرورة في ذلك معاً في ربيع النضر، بل يحمل معنيين  
تسري أحدهما إلى حد من الحصة ربيع كان وهو ثوب لم يفي - والحاصل









٩/٦٤٥ - حدثني يحيى بن مالك، عن ابن شهاب، عن  
 سعيد بن المسيب، وعن أبي سلمة بن عبد الرحمن، عن أبي  
 هريرة، أن رسول الله ﷺ قال: "يحيى الركاء يحسن"  
 ترجمه بخاری ص ٢٤ - كتب الركاة: ٦٦ - باب من الركاء يحسن

ثابت ، مائة ركعة ، لأن كبره هو الذي يحسنه ، أما كم مسلم قلعة ، من  
 ثبات ، ويقدم في أدب الناس الألف . زيادة على أن الركاء يحسن المسجد

٩/٦٤٥ - (مالك، عن ابن شهاب) الزهري (عن سعيد بن المسيب) وعن  
 أبي سلمة بن عبد الرحمن) كلاهما (عن أبي هريرة) - - - - - أبي  
 الأحول) في سنة هذا الحديث، وحكى عن مداره في "العلل"  
 الصحيح عن الزهري عن سعيد وأبي سلمة - فارجع به إلى سنة التحسين

(أن رسول الله ﷺ قال: في الركاء التحسين) و قد انصفه  
 منسوخاً - وأما سنة في "كتاب أدب" في "علم" يعني: بهذا السبب إلى  
 أبي هريرة: "يحيى به" - أن رسول الله ﷺ قال: "شرح" "تصح" - حرر -  
 في "خير" - والمعاد حسنة - في "م" - الحسنة - وسط علامته حتى في  
 أربع "أ" - أربع "د" - ومخيمه - ومدة أتواجله - وغيره - لا يلحق  
 بهد "الأجزاء"

بهم هذا عند مساندة لا مد لآخر الحديث العبور عليها

الأولى: ما في "م" الأولى: الأصل في نسخة لركاء ما روي عن أبي  
 هريرة مرفوعاً: "أدب" - حله وفي الركاء التحسين: مثق عليه، وهو أيضاً  
 صحيح عنه، قال ابن السكيت لا نعم أحداً خلف هذا الحديث إلا التحسين،  
 لأنه لم يزل ما يوجد في أرض البحر - وأمر البحر - فقال فيه يوجد في

[illegible]

الشيء من حيث أحدية فيه أحكاماً ، لا ما يروى عن  
أهل البيت ، وأخره لم يأت في أحد من علماء الشيعة ، ولا في  
أهل الإسلام ، وأحد علماء الشيعة ، (شيخ الإسلام) لا يجهل ما مر  
منه في قوله فيه بحسب من في الحديث وفيه رضي الإسلام في  
أرضه ، ولا في الإسلام ، لا على أحد من أهل البيت ، ولا على

[illegible][illegible]

وكانت عايدة في بيتها في قرية عند مخرج الجبل من بلادها  
فبينما هي تمشي في القرية فوجئت بحمار عليها رجلان  
من بني قريظة في طلبه فقامت وتنادت يا قوم يا قوم

7. *Journal of the American Medical Association*, 1990; 263: 1031-1034.

15 १७ ४१७

$$x^2 + y^2 = 1 \quad (7)$$

.....

ك. ووجه على صحة حديثه هو: وهو قول الشافعي في القديم ثمة  
 من المصنفين من أن في الحديث قتال لا بعد. فخص حتى يملك  
 بعد تركه، والأمر بول أصحابه، سر وفي نسخة المصنف، وشرطه  
 ذهب على الشافعي انتهى

لغت (لا يشترط انصاف عند الحاشية ولا يعميه، ثم صرح في  
 فروعه، قال حرمي من خان من الرقاب وهو من صاحبه من كثر  
 عليه حسن انتهى

و. أي من يجهل بحقه في عليه وكثر، ثم قول لعمري، وماذا  
 و. وأصحاب الرأي، والشافعي في القديم، وفي نسخة  
 في نسخة، لأنه من ذلك، وبه عدم موثقه في دار الحديث، ولا  
 محمود، لأنه له انصاف كمنه انتهى

والرافعة من ي. محافظ عدا على أنه لا شرط فيه لعمري  
 حب حاج لعمري أي الحاد، أشرف أبو الحسن في شرح لعمري،  
 فيكون من المصنفين من أن، ولا يفرق بين من كثر، ولا من كثر  
 مصنف، ثم ولم يصح المصنف لا يصرح بمرور زمانه انتهى

ولخلاصة لم يصح في كتاب، من المحافظ حقه الشافعي بالذهب  
 ومضا، وقد الجمهور لا يصرح

د. أي موثوق تركه، أي في حديثه من كل ما كان مالا على مثله  
 رواية من المذهب وعنه والحنيفة ورواه من يصرح بالحناس (أي به رخص  
 بل، وهو على صحاح، وأبي عبيد، ومن المصنفين من أن في حديثه







من لم يظلم بمدينه ولم يكتف فيه نفسه ولا كبير عمال ولا مؤونه فاما ما قاله من ان يكتف فيه كبير عماله فاصيب مؤونه وخصه مؤونه فليس بمدينه.

وصورهم وفسهم وصور صامهم، وهو ذلك فان كان عليه علامه الاسلام او اسم النبي او ربه فهو نفسه، لانه ملك مسلم ثم يعلم ربه عنه، وانه كان على نفسه علامه الاسلام، وعلى نفسه علامه الكفر، فكذب رضي عليه احمد في روايه ابن منصور: لان الظاهر انه صار الى مسلم ربه عند روايه ملكه، فانه ما على جميعه علامه المسلمين انتهى.

وهي (الاصح) في قوله: فانه احد في دار لا الام في أرض غير مملوكه كالعبد والمعدن، وغيره، فانه كان له علامه الاسلام فهو معدن انطقه، وان كان له علامه لعاهليه فهو محسن، واخرجه حديثه لوجوده لا خلاف، وان لم يكن له علامه الاسلام ولا علامه لعاهليه، فله اختلاف، بسطه.

(ما لم يظلم) قاله الرافعي: اني عند مؤونه ثم يظلم انتهى فله ووجه عدي موصوله (مسائل) اني سقو على اخراجه قاله الرافعي، رافعيه عندي بعرض مال، ثم يظلم (وهو شكلفه) ثم السخيه المدييه وم يكتف (اليه يفتي) عطف على عند الرافعي، والمراد عدي له من غير اخرجه بنفسه.

(ولا كبير عمل ولا مؤونه) بالرفع اي لم يكتف له كد عمل ولم يكتف له مؤونه ايضاً، (فاما ما) اي المال الذي (طلب) سواء المصهور (بمال وكتف) ببناء المجهول (له كبير عمل، فاصيب مؤونه واحطى مؤونه) اخرى (فليس يركاز) حكما اني يزوج به الركا، ولا يحسن، ولا سمس يركاز باقي عليه و، و



## (٥) باب ما لا زكاة فيه من الخبيث والفسر

«خاتمة الخبيث هي سيجة من ثياب الخوفاء، غدا، بمعنى ذلك، ردت من قبله  
في الذي لا طهر، ولا شكك فيه كذا، لأنه لا شبهة عليه، فطبخ  
في الماء، ووجد فيه حياء، وبكتفه بها عمل، كأنه قد طبخ في سببه  
وخلط، فطبخ بها، وبقر في سببه الآمن، وبكتفه به كبر العمل من  
سببه وطبخ من غيره، ورعا أصاب وربما احتل في سببه بذكر  
وسمى رأيت محمد بن سنان في نسيم هذا آخر، إنك انتهم<sup>١</sup>  
قلت: وقد علم قوتها، لا يصف ما به صنف، حتى آخر  
«ثم روي عن محمد بن أبي الزناد، عن حماد بن عمار، عن أحمد بن محمد بن يحيى،  
ولا وجه ما قاله ابن أبي، لأنه مروي عن ابن أبي  
في «الدرج» بغير<sup>٢</sup> في بركة الخمر، محمد بن كزادر، لا يكبر نفسه  
حبيب بن يعقوب، أو كبر عن حب عمل من غير عبد بن يعقوب، في  
آخر جزء من الآمن، يعني سببه، هو شهر بركة  
في التفسير، أي الزكاة فيه الخمر، لا في سببه الخمر، وبعد  
لا يذهب الخمر من الأرض، فمن كبر نفسه أو عمل، وأما فيها، فالواجب  
الخروج ربيع الخمر، وهو شهر، أي من بركة الخمر، لا من سببه  
تخفيفه، ولا معنى له في الزكاة، لأنه احتج بها، لأنه آخرها  
في ذواتها، ربح من سببه، سراط من سببه، لا بركة من سببه  
في التفسير

## (٥) باب ما لا زكاة فيه من الخبيث والفسر

في التفسير، أي ذوات سببه

الأولى، ربح من سببه، سراط من سببه، لا بركة من سببه

(١) من التفسير، لا بركة

(٢) من التفسير



تتوزع من أوجبها، لأنهم يورثونه، لا حشاشاً لها، انتهى. وزاد المصنف في  
الترتيب، فيمن أوجب زكاة العتلي عليه الله من غيره، بعد ما في من شافه، وزاد  
بترتيب جيد، في من المملوك، وسيأتي من يرثي أمه، لأن الصحيح عندنا  
وجوب الزكاة

وقال الحرابي: ليس في حلي المرأة زكاة، إذا كان من عده أو ثمنه  
قال جوفي: "مد ظاهر المذهب، وذكرنا أن أبي موسى دونه حرره  
زكاة، فمجموع قوله عليه السلام هو في أمه مع غيرها  
وقال مالك: يرثي عدها وحدها، وقال الحنفية: وعدها من عتقها،  
وقد روى زكاة عاتقته، قال أحمد: خصه من أصحاب رسول الله ﷺ بقرون  
ليس في حلي رداء، ويعتزل زكاة عاتقته

وقال الحرابي: إذا كان مما يلبسه يمين يده سقط عنه الزكاة، إذا كان  
ذلك من سبله، ما المملوك لغيره، والله في صحيح يلقه له الزكاة: لأنها  
بمن يملكه، أما إذا استعمله، فغيره من حله، سواء عتق عتاه، بقي على  
أصله، وكذلك إذا أخذ عتبه من أمه الزكاة لا يسقط عنه، ولا يرى من  
كون حلي المملوك مملوكاً، لأنه يملكه أو يملكه، أو لرجل يملكه، أو أهله أو  
بغيره أو يملكه لذلك، وقليل أحسن وكثير، سواء في الإباحة والتركه، ودين  
من حله، بإباحة لم يبلغ ألف مثقال، فإن يملكه حرم، وجب زكاة

الشفقة زكاة أسير، ذكر في الفروع (في حياة)، هو من كان من الذهب  
في بعضه غير مضروب، فإن ضربت دنانير فهو عين، وإن لم يدرس هو ما كان  
من غير مضروب، وقال المرحوم: هو كل شيء قل أسير، فإنه كالدين  
في حله، كل ذلك في المصنف، لكن المصنف هو (الطلاق) هو من  
الذهب ما أحرق من الأرض، ولم يخلص من لثمة، انتهى



١٠٠ - وقيل هو سحر يس في البحر فيسكنه ليعينه اعموم في الساحل .  
 وقيل يخرج من تحتها في البحر فيسكنه لئلا وما يتكبر ان روت دابة او  
 ليعدها . او من يد البحر . وقال ابن ابيطال في جامعته هو روت دابة  
 حربية . وقيل هو سحر يس في البحر . انتهى

١٠١ - راد انعمي<sup>(١)</sup> . وفيه انه من كور السهل يخرج في سبل بعض  
 البحار . واخرج شاذلي عن ابن عباس عقت هو سحر دابة البحر  
 وهي « الامي » والشيخ داود السطلي في الحاشية . يصحح انه  
 عبور البحر . فاما فارب على وجهه اسنانه حسنة ليعينه البحر  
 على الساحل . انتهى

١٠٢ - ثم قال انعمي<sup>(٢)</sup> عن ابن عباس لا ركة في المستخرج من البحر .  
 كقوله في البحر . وانعمي . ووجهه في ظاهر قوله البحر . (روي نحو ذلك  
 عن ابن عباس . به قال غير من عبد لم يرد . وعطاء . ومثله . والبرقي . وابن  
 سبي ليته . في البحر من صابغ . والناعي . في البحر . ومحمد . وآبو مو  
 ابو محمد .

وعنه احمد رواية اخرى في الركا . لانه خارج من معدن ثوب . وانه قال  
 ابو يوسف . وإسحاق . ومالك . الاور . في واحد منسوخ في هذه السند  
 تحسب . وانما ظاهره عليه في مثل بحر . فلا شيء فيها لا خمس ولا سبل  
 ولا غيره . وروي ابن أبي شيبة عن جابر بن عبد الله . به هو عليه  
 من حله . انتهى

١٠٣ - هكذا في النعمي<sup>(٣)</sup> . ربه . وروى هو . ويحكى عن عبد الله بن عبد الله .

(١) نسخة الشاذلي (٢٥٧: ٢٩١)

(٢) نسخة الشاذلي (٢٥٨: ٢٩١)

(٣) (٢٦٤: ٢٩١)



1.  $\frac{1}{2} \log \frac{1}{2}$

[illegible]

الحمد لله الذي جعلنا من عباده المخلصين  
والمؤمنين الذين هم خير خلق الله  
والذين هم خير خلق الله

و لا رعب عليكم في الدين انتم تعلمون ان الله لا يهدي القوم الضالين

[illegible]

الأول: مع عدم وجود أي دليل على أن المدعى قد قام بأي إجراء قانوني أو إداري من أجل حماية نفسه من المخاطر التي يتعرض لها، فإن المحكمة تعتبر أن المدعى قد التقصرت في واجب العناية الذي عليه.

والله اعلم بالصواب

والثالث - أنه لا يمنع اتصال في ملة كذا واحد منهم، ولا  
 دور في الآخر بطلان

ولم يمنع بطلان من إيمان<sup>١</sup> أن عمل المأوود بخلاف مذهب ماله  
 رواد - صحيح عند<sup>٢</sup> - بعد في نصيب النج من من يقتضي عدمه وهو  
 أن إيمان من كذا غير إلى الأبد في الأبد (١) بعد على أنه حكم  
 من - وكذا من ذكر بعد من الصلابة، فإنما وقع من بعد في الشيخ، والصلابة  
 منقضى لا يحكم - الشيخ، هذا كله على رأي، وهذا على رأي الحشم، فلا يرد  
 ذلك خلافه أو قد يرد على عائته - وهي أنه عند قول منجوبي، وهو ما  
 ليس بخلافه وعين بر في بخلاف ذلك لا يرد على صحيح، من بعده لما  
 لا لا رأي عند منجوبي

والخاص - = صحيح في حاشية القدماء، أنه رادعه على لا عموم إيمان  
 وقد سب منجوبي عليه رأي في عهد - خلافاً - رأي منجوبي عليه رأي  
 وهو أن كذا في حاشية - بعد أن شرح أنه فاد من حاشية - عائته - صحيح  
 من ذلك - دخل في رسول الله ﷺ في يدي منجوبي من ذلك - بعد  
 من بعده ما عايشه<sup>٣</sup>، فقلت - منجوبي أنوير لك ما رسول الله ﷺ قال أنوير  
 كذا<sup>٤</sup>، فقلت لا، أو ما شاء الله، على معنى حديث من أنس<sup>٥</sup> - في حاشية  
 منجوبي في الاستدراك وقال - صحيح على شرط المنجوبي ومنجوبي

قال أبو طي في إيمان<sup>٦</sup> - واحد من مذهب في إيمان<sup>٧</sup> هو  
 منجوبي من عهد - على أن عهد من إيمان<sup>٨</sup> - منجوبي من عهد - منجوبي  
 قال منجوبي في إيمان<sup>٩</sup> - هو منجوبي من عهد - منجوبي من عهد - منجوبي

١ . صحيح النسخة ١٥٧٦

٢ . ٢١ ٢٢



جده، قال الدارقطني أنه مجهول، وثبت كذا، ثم بسط الكلام على تصحيحه

لأن ابن الهمام أخرجه بحاكم ومصححه، وأعله الدارقطني بأنه محمد بن  
عطاء مجهول، ونسبه البيهقي وابن القطان بأنه محمد بن عمرو بن عطاء أحد  
الثقات، لكن بما نسب في سند الدارقطني إلى جده عن أبيه مجهول، وبسبه  
عبد الحمي، وقد جاء حياً في حديث أبي داود، فإنه أبو حاتم النزازي إمام  
المرج والمعتل

ومال المتحفظ في «التلخيص»<sup>(٢٦)</sup> روى الدارقطني من حديث عمرو بن  
شعب عن عمرو عن عائشة أنها قالت لا بأس بغير الحمي إن أعطى زكاته  
يظروبه ما رواه أبو داود<sup>(٢٧)</sup> والدارقطني<sup>(٢٨)</sup> والحاكم<sup>(٢٩)</sup> والبيهقي<sup>(٣٠)</sup> من حديث  
عائشة، فذكر حديث الثقات المذكور، وكان إسناده على شرح المصحيح، ثم  
ذكر أثر «الموطأ»، وذلك، يمكن لجمع بينهما بأنها كانت تروى الزكاة فيها، ولا  
يرى خروج تركة مطلقاً عن حال الأيتام انتهى.

قلت، وأثر الدارقطني من عائشة - رضي الله عنها - أخرجه البيهقي  
أيضاً في مسنده وهو أثري من أثر «الموطأ» عنها، كيف؟ وهو موثق ثروته  
بمروجه الصحيحة الثابتة، وبعد كل الجهد بها - رضي الله عنها - لا يرى  
تركاً في الحلبي بعدما سمعت الوعيد عن النبي ﷺ، على أن أثر الدارقطني  
قولي يقدم على العمل

(٢٦) (٢٧٤/٢)

(٢٧) روى أبو داود (٤٦٦٥)

(٢٨) روى الدارقطني (٢/٩٠٥، ١١٦)

(٢٩) روى الحاكم (٢/٢٨٩، ٢٩٠)

(٣٠) روى البيهقي (١/١٣٩)





مختار ابن ساء لا قول ابي هذم - شمس

[illegible]

وقد أخرجته من ذلك في حواء ابنه. وبعد ذلك كان في السجن،  
سبعة من أشهر. أيضاً، وأمر شيخه في حجاج المزملة، أن يسله حبس  
وقال أيضاً: أهداه حبس، وأمره بحداد الحمار،

[illegible]

رسول خدا صلی اللہ علیہ وسلم نے فرمایا کہ جو شخص میری امت کو دیکھے اور ان کو دیکھ کر کہے کہ یہ لوگ میرے ہیں، ان کو اللہ تعالیٰ پانچ سو سال تک عذاب سے محفوظ رکھے گا۔ (ترمذی)

1993, 1994, 1995, 1996, 1997, 1998, 1999, 2000, 2001, 2002, 2003, 2004, 2005, 2006, 2007, 2008, 2009, 2010, 2011, 2012, 2013, 2014, 2015, 2016, 2017, 2018, 2019, 2020, 2021, 2022, 2023, 2024, 2025, 2026, 2027, 2028, 2029, 2030, 2031, 2032, 2033, 2034, 2035, 2036, 2037, 2038, 2039, 2040, 2041, 2042, 2043, 2044, 2045, 2046, 2047, 2048, 2049, 2050, 2051, 2052, 2053, 2054, 2055, 2056, 2057, 2058, 2059, 2060, 2061, 2062, 2063, 2064, 2065, 2066, 2067, 2068, 2069, 2070, 2071, 2072, 2073, 2074, 2075, 2076, 2077, 2078, 2079, 2080, 2081, 2082, 2083, 2084, 2085, 2086, 2087, 2088, 2089, 2090, 2091, 2092, 2093, 2094, 2095, 2096, 2097, 2098, 2099, 2100, 2101, 2102, 2103, 2104, 2105, 2106, 2107, 2108, 2109, 2110, 2111, 2112, 2113, 2114, 2115, 2116, 2117, 2118, 2119, 2120, 2121, 2122, 2123, 2124, 2125, 2126, 2127, 2128, 2129, 2130, 2131, 2132, 2133, 2134, 2135, 2136, 2137, 2138, 2139, 2140, 2141, 2142, 2143, 2144, 2145, 2146, 2147, 2148, 2149, 2150, 2151, 2152, 2153, 2154, 2155, 2156, 2157, 2158, 2159, 2160, 2161, 2162, 2163, 2164, 2165, 2166, 2167, 2168, 2169, 2170, 2171, 2172, 2173, 2174, 2175, 2176, 2177, 2178, 2179, 2180, 2181, 2182, 2183, 2184, 2185, 2186, 2187, 2188, 2189, 2190, 2191, 2192, 2193, 2194, 2195, 2196, 2197, 2198, 2199, 2200, 2201, 2202, 2203, 2204, 2205, 2206, 2207, 2208, 2209, 2210, 2211, 2212, 2213, 2214, 2215, 2216, 2217, 2218, 2219, 2220, 2221, 2222, 2223, 2224, 2225, 2226, 2227, 2228, 2229, 2230, 2231, 2232, 2233, 2234, 2235, 2236, 2237, 2238, 2239, 2240, 2241, 2242, 2243, 2244, 2245, 2246, 2247, 2248, 2249, 2250, 2251, 2252, 2253, 2254, 2255, 2256, 2257, 2258, 2259, 2260, 2261, 2262, 2263, 2264, 2265, 2266, 2267, 2268, 2269, 2270, 2271, 2272, 2273, 2274, 2275, 2276, 2277, 2278, 2279, 2280, 2281, 2282, 2283, 2284, 2285, 2286, 2287, 2288, 2289, 2290, 2291, 2292, 2293, 2294, 2295, 2296, 2297, 2298, 2299, 2300, 2301, 2302, 2303, 2304, 2305, 2306, 2307, 2308, 2309, 2310, 2311, 2312, 2313, 2314, 2315, 2316, 2317, 2318, 2319, 2320, 2321, 2322, 2323, 2324, 2325, 2326, 2327, 2328, 2329, 2330, 2331, 2332, 2333, 2334, 2335, 2336, 2337, 2338, 2339, 2340, 2341, 2342, 2343, 2344, 2345, 2346, 2347, 2348, 2349, 2350, 2351, 2352, 2353, 2354, 2355, 2356, 2357, 2358, 2359, 2360, 2361, 2362, 2363, 2364, 2365, 2366, 2367, 2368, 2369, 2370, 2371, 2372, 2373, 2374, 2375, 2376, 2377, 2378, 2379, 2380, 2381, 2382, 2383, 2384, 2385, 2386, 2387, 2388, 2389, 2390, 2391, 2392, 2393, 2394, 2395, 2396, 2397, 2398, 2399, 2400, 2401, 2402, 2403, 2404, 2405, 2406, 2407, 2408, 2409, 2410, 2411, 2412, 2413, 2414, 2415, 2416, 2417, 2418, 2419, 2420, 2421, 2422, 2423, 2424, 2425, 2426, 2427, 2428, 2429, 2430, 2431, 2432, 2433, 2434, 2435, 2436, 2437, 2438, 2439, 2440, 2441, 2442, 2443, 2444, 2445, 2446, 2447, 2448, 2449, 2450, 2451, 2452, 2453, 2454, 2455, 2456, 2457, 2458, 2459, 2460, 2461, 2462, 2463, 2464, 2465, 2466, 2467, 2468, 2469, 2470, 2471, 2472, 2473, 2474, 2475, 2476, 2477, 2478, 2479, 2480, 2481, 2482, 2483, 2484, 2485, 2486, 2487, 2488, 2489, 2490, 2491, 2492, 2493, 2494, 2495, 2496, 2497, 2498, 2499, 2500, 2501, 2502, 2503, 2504, 2505, 2506, 2507, 2508, 2509, 2510, 2511, 2512, 2513, 2514, 2515, 2516, 2517, 2518, 2519, 2520, 2521, 2522, 2523, 2524, 2525, 2526, 2527, 2528, 2529, 2530, 2531, 2532, 2533, 2534, 2535, 2536, 2537, 2538, 2539, 2540, 2541, 2542, 2543, 2544, 2545, 2546, 2547, 2548, 2549, 2550, 2551, 2552, 2553, 2554, 2555, 2556, 2557, 2558, 2559, 2560, 2561, 2562, 2563, 2564, 2565, 2566, 2567, 2568, 2569, 2570, 2571, 2572, 2573, 2574, 2575, 2576, 2577, 2578, 2579, 2580, 2581, 2582, 2583, 2584, 2585, 2586, 2587, 2588, 2589, 2590, 2591, 2592, 2593, 2594, 2595, 2596, 2597, 2598, 2599, 2600, 2601, 2602, 2603, 2604, 2605, 2606, 2607, 2608, 2609, 2610, 2611, 2612, 2613, 2614, 2615, 2616, 2617, 2618, 2619, 2620, 2621, 2622, 2623, 2624, 2625, 2626, 2627, 2628, 2629, 2630, 2631, 2632, 2633, 2634, 2635, 2636, 2637, 2638, 2639, 2640, 2641, 2642, 2643, 2644, 2645, 2646, 2647, 2648, 2649, 2650, 2651, 2652, 2653, 2654, 2655, 2656, 2657, 2658, 2659, 2660, 2661, 2662, 2663, 2664, 2665, 2666, 2667, 2668, 2669, 2670, 2671, 2672, 2673, 2674, 26

【附】 附錄

أما فقير من هذا فله سقوطه بسلامة ما في ربه وصحة ما في ربه . انتهى

قلت وهو علم اجتماع من سقط من الاستيعاب وخرج منه في  
 ربه حصة ما جاز عن برهمن من ربه من سقوطه من ربه . انتهى  
 في حصة ربه عن ربه . كما قال في ربه . انتهى . انتهى . انتهى .  
 في ربه . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى .  
 في ربه . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى .  
 في ربه . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى .  
 في ربه . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى .

في ربه . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى .  
 في ربه . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى .

في ربه . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى .  
 في ربه . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى .  
 في ربه . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى .  
 في ربه . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى .

في ربه . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى .  
 في ربه . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى .  
 في ربه . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى .  
 في ربه . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى .

في ربه . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى . انتهى .





## (٦) باب زكاة أموال النصارى والتجار لهم فيها

اسم لسه وعدم تكلام في كذا نعتوا، وأب اللواتي مفيد أبعثاً في كلام  
 «الشمسي» وغيره، أي «الذرة المحلولة» لا زكاة في الذلالي والتجولهم، وإن  
 سادت ثوباً انتهى، لا أن يكون للتجارة، انتهى

واستدلوا بقوله: «لذلك يحدث» إلا خسر في الحجرة، بكذا ضعف، هذا  
 صحيح، كما في «الترغيب»<sup>(١)</sup> وغيره، يردى إلى أي شبهة من حكمه يس  
 في حيز اللزوم ولا حيز الزمرد لا أن يكون سجارة، فإن كانت للتجارة فيه  
 بركة موقوف، كما في «الذرة»<sup>(٢)</sup>

## (٧) زكاة أموال النصارى والتجار لهم فيها

أي في أموال النصارى، وذكر المصنف في هذا باب مسأله أ  
 لأولى فقال الترمذي<sup>(٣)</sup>: قد احتج أهل العلم في هذا الباب، فرأى غير واحد  
 من أصحاب النبي ﷺ في مال النصارى زكاة، منهم عمر وعبيد بن عمير،  
 وبه يقول مالك والشافعي وأحمد وإسحاق، وذهب طائفة من أهل العلم لغير  
 في مال النصارى زكاة، وبه قال سبب التوجيه رعب الله بين المبادلة

قال الشمسي<sup>(٤)</sup> وبه قال أبو حنيفة وأصحابه، وهو قول أبي رسل  
 وسعيد بن جبلة والشافعي وسليمان بن أحمد، رخصي عنه جماعة  
 من أصحابه، وقال سعيد بن المسيب لا زكاة إلا على من سجد عليه  
 سجدة واحدة، وذكر حميد بن زنجويه الشافعي أنه ذهب إلى حياض، وفي  
 «المبسوط» وهو قول علي بن يقطين، وهو جمهور من أصحابه، وبه لأن  
 شرحه انتهى

(١) انظر منتخب الزكاة (٢/٣٨٩)

(٢) انظر الترمذي (٣/٣٣)

(٣) صمد الظاهري (١/٣٦٦)



. . . . .

- - -

في «النجوه» والشيخ الأحياء: «قال بين الممتر في «الأبواب» لا  
يركز المصنف حتى يصح وضوءه وهو من المصنف في وقتها، لا يحسن  
بمسجد من المسجد، هذا لأن الوقت قد مضى، فلا يحسن المسجد، لا يصح  
الغسل فيه كالصالح (والصلاة) انتهى

قلت: ويحكم فيه المصنف في المسألة، يجب ثالثه، قد كان أم مسعود  
يعمل، يخصي الوبي أموات النجوه، فإذا بلغ أحمره، وهو يشاهد إلى أنه حب  
عنه تركه، وبهذه المدي ولاية الأداة، وهو قول ابن أبي جلي حتى قال: «د  
أد: الوبي من ماله خصي» انتهى

ودكر هذا المذهب «سوقاً»<sup>١</sup> يجب إذا قتل واجبة أن تركه يجب في  
حار المصنف وتجهيزه بوجرد أنفراد ثلاث مائة، وفي وقت من عمر رعي  
وفي عمر وعاشته ربح من عني حرة، وفيه قال ابن أبي جلي: «سبب  
وربما والمثل» انتهى في «سجاني وأبو عبد» وأبو ثور

ويحكم في من مسعود والنور في الأداة في أهم ترك يجب الكاء ولا  
يخرج حتى يبلغ المصنف «مدين المسعود» قال ابن مسعود: «خصي ما يجب في  
مأه الشتم من تركه، فإذا بلغ المصنف، قال شاء وكفى، وفيه قال ابن أبي جلي: «وفي  
نحوه من إباحته، وقال الحسن: وسعيد بن المسيب، وسعيد بن جبير  
وأبو رزق، والمصنف، وفيه حقيقته لا يجب تركه في أموالهم، وقال أبو  
حبيب: يجب المصنف في روعته، ولغيرهما، ويجب صدقة تطهر عبيته»  
انتهى

قال ابن رشد: «وسبب احتلالهم هو احتلالهم في مظهر الترخاء»

(١) «المصنف» ١٩/٢١، «سفر الامتلاء» ١/١٣٧

(٢) «مذهب النجوه» ١/٢٤٥









۱۲۶۵۰۔ وحققتی من مائتہ اہل بیت، انہ جامعہ ان عائشہ راج

سین ۶۶ کانت تعظی اموال بنیانی بدین فی حجرها، حر بنجد  
نہ لہا

۱۲۶۶۱۔ وحققتی عن ربیبہ عن بعضی بن سہب

عنہ عن علی بن عبد الرحمن عن حنظلہ، ماد، شیخ ذیل ہمار، بعد،  
۱۲۶۷۰

۱۲۶۷۱۔ حال اترسی فی مصنف الزاہ<sup>۱</sup>، مقدم ان ابن حاتم راجع علیہ لہ  
اسی سلیم بن ربیعہ بن لیثی، وبنوہ اسلمیہ فی حاشیہ جعفر، لذل جہت من  
بی سلیم لیس ہو بر ربیعہ بنی، فرعیما امام اهل الحديث السجدي فی  
رحمہم، وکذا بن ابی حاتم راجع فی وانی عنہ فی کہم وانی فی سہم  
قرسی مولاہم، وبنی ابی حاتم ہو بن وبنی بنی  
قلت و در من صرفہ ان عملہ مسوختہ فی صحفہ لا یصحہ  
مصدقہ۔ ویکفی بحقیقہ حجت، یہ الإمام الخلیفہ

۱۲۶۷۲۔ (مائتہ) اہل بیت، انہ جامعہ روح القینی<sup>۲</sup> کانت تعظی اموال

البنی (۱) عن اصحاب النضرۃ<sup>۳</sup> القینی فی حجرها) ویس حد، زیادہ فی  
شیخ احمدہ (۲) عن بعضی بنی، لا ناکنہا بعد، او سو بعضی کہم  
بنوہ کہم۔ (۳) عن بعضی بنی، راجعہ عمول بقوہ بنی  
لا بر فی الأثر برقاء، اسد، حصصہ سنت ومالہ۔ لہ علی بنسائہ  
نہ لہا فی حد، حد، فی حاتم

۱۲۶۷۳۔ مائتہ عن بعضی بن سہب، لایسوی انہ اشرفی لہی (عہ)

عن ربیعہ بن حبیبہ بنی فی حجرہ مالہ فیبح) (۱) الذہول ہ انما فی سنت  
الغان (۲) بنی انہ (۳) بنی کبر سئلہ، وہی بن حاتم



## (٧) باب ركاة لمبرات

١٦/٦٥٣ - حدثني يحيى بن ميثاق انه قال : قال رجل : ارجو ان  
 يموت يوم ركاة عاتية ، أي التي لا روح فيها ، قال : لا ، بل  
 لا يموت بها ، بل يموت على الركاة ، أي على الركاة التي لا روح فيها .

## (٨) ركاة الصلوات

١٧/٦٥٤ - حدثني يحيى بن ميثاق انه قال : قال رجل : ارجو ان يموت  
 يوم ركاة عاتية ، أي التي لا روح فيها ، قال : لا ، بل يموت على  
 الركاة ، أي على الركاة التي لا روح فيها .

١٨/٦٥٥ - حدثني يحيى بن ميثاق انه قال : قال رجل : ارجو ان يموت  
 يوم ركاة عاتية ، أي التي لا روح فيها ، قال : لا ، بل يموت على  
 الركاة ، أي على الركاة التي لا روح فيها .

١٩/٦٥٦ - حدثني يحيى بن ميثاق انه قال : قال رجل : ارجو ان يموت  
 يوم ركاة عاتية ، أي التي لا روح فيها ، قال : لا ، بل يموت على  
 الركاة ، أي على الركاة التي لا روح فيها .

٢٠/٦٥٧ - حدثني يحيى بن ميثاق انه قال : قال رجل : ارجو ان يموت  
 يوم ركاة عاتية ، أي التي لا روح فيها ، قال : لا ، بل يموت على  
 الركاة ، أي على الركاة التي لا روح فيها .

٢١/٦٥٨ - حدثني يحيى بن ميثاق انه قال : قال رجل : ارجو ان يموت  
 يوم ركاة عاتية ، أي التي لا روح فيها ، قال : لا ، بل يموت على  
 الركاة ، أي على الركاة التي لا روح فيها .





قال: «الشيء ما دام في يدي لا يتغير به شيء ولا ينجس عليّ  
وربّ شيء في يدي يزداد في ديني ولا ينقص ولا يدر ولا  
يغيب ولا يثقل عليّ بخول ولا يثقل عليّ من ثقل ولا  
الشيء ما دام في يدي لا يتغير به شيء ولا ينجس عليّ»

وأما الحديث ما لا يثبت له ذلك فقد أمر الله في بداية<sup>(١)</sup> إذا مات  
معد وجوب الزكاة عليه، فإن موته لا يخرج من رأس ماله، وبه قال  
الشافعي وأحمد وإسحاق وأبو حنيفة وموافقوا إن وصي به أخرج عنه  
من أصله ولا فلا شيء عليه، ومن هؤلاء من قال يبدل بها في ضائق سبب  
ومهم من قبل لا بد منها - وعن مالك القول في حقه، وبكر المشهور بها  
مثل ما وصاه انتهى

قال يحيى بن مالك قال عبد الله بن لا خلاف فيها) سبعة  
أشهر (أما لا يثبت على ولد زكاة في مال وثلثه من ماله في شيء  
المتحول لأرجح إلى المال على ما هي تسحب بالمصرفة، وأما على النسخ الجديد  
فستظل دورته غير مستدرة، ففي اختيار الصحيح دورته يبره دورته  
دوره، بغير التور في ثلاثة انتهى

ثم ذكر بعض أنواع المال شيئاً فذكر في دين، ولا حرص، ولا يدر،  
ولا يعد، ولا يثقل، في ما (حتى يكون على ثمن ما باع من ذلك) المذكور  
(أو انقص) أي قسم، وهذا يحصل به من دون دين السبرات يحصل بها  
المعول عند الإسم ماله صرح به في رسم وغيره من صمدية (المعول) ما  
يجوز (من يوم ماله) أي نقده تحول من يوم بيع المال الموروث (أو قبض)  
أي قبض المدين

سعى أن له في شيء وصل إلى أحد من عائلته لا يجوز فيه



فان ركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة  
 الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة

قلت: هذا في الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة  
 الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة  
 الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة

قال المؤلف رحمه الله: لا تجزئ عن ركة في ركة الركة الركة الركة  
 في ركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة  
 الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة  
 الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة  
 الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة

فان الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة  
 الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة  
 الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة  
 الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة

قلت: هذا في الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة  
 الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة  
 الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة  
 الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة الركة

١ (١٥٨١، حبيب)

٢ (١٥٨١، حبيب)

٣ (١٥٨١، حبيب)

(A) باب الركعة في المكتبي

۱۲۶۳ء۔ خفتمی بحری عن مائید، عن ہی بیہاد، ہی  
مادیہ عن ہرید، ق قعود بن عقال، م یلوی، حد، مہو وکابہم

فإنما أنت حجة إجماعية لا تنبئ فيه الزكوة على وجه، بحول لكن دل  
أو الفرج في الشرح الكثير لا سي التولوث حوله على حور سموروث، وهو  
أحد بوليس لث فمي، لأنه مجتهد ملك، والقول انتقائي أنه يعني حول  
موروثه. لأن معك سبي على ميت الموروث، بدليل أنه لو اختفى شيئاً معها،  
ثم مات، ثم أبواته مقامه في البرد بالعيب و لأور، أقول: ينبغي

(٨) الرحلة في الدبر

ختلفت الأنس في أنواع نديرو وتعارفها، ووجوه نركاه فيها، ووقت  
وحويها على أقول كثيرة لا يسع لعامها هذا المستنصر، نعم مياني شرة مه

۱۶۲/۱۷ - (عالمک، حر اس شهاب) الزهری (حسن السائب بن یزید)  
 انکندی صحابی صمبر (ابو عثمان بن عفان) - رضی اللہ عنہ - رضی اللہ عنہما - رضی اللہ عنہما - رضی اللہ عنہما  
 رویدہ لفظی من طریق شعب بن ربعی - زهری السائب بن یزید آتہ سمع  
 عثمان بن عفان - رضی اللہ عنہ - خطیباً علی امیر رسول ﷺ بقول ۱۶۲  
 سہ راکنکم: الحب

وقال البيهقي في آخره: روى البخاري في "المصحيح" عن أبي الهيثم  
وتعمد الشروني في شرح المذهب بأن البخاري سم يذكره في "صحيحه" هكذا،  
والأصح ذكر عن بسند أنه سمع شعبان بن علي بن سفيان عن أبيه عن  
الحسين بن علي بن أبي الهيثم عن أبي الهيثم عن أبي الهيثم عن أبي الهيثم<sup>١١٠</sup>

(هذا شهر كانكم) راد لبهضي في نرو به انمكونه واسم يوم لي

السائب الشهر ولم أسأله قال الساجي<sup>(١)</sup> يحتمل أن يقول هذا لمن عرف حاله في العول، ويحتمل أن يريد أنه الشهر الذي جرب عادة كنزهم بإخراج الزكاة فيه، قال الرضا<sup>(٢)</sup> قيل للإشارة إلى وجب، وأنه معمول على أنه كان مأمور بحول السائل، لكن يحتاج إلى نقل، انتهى

وقال لبحر<sup>(٣)</sup> من سببر والحسين أخرجه أبو عبد في كتاب «الأموال»، ومثل فيه عن إبراهيم بن محمد أنه أورد شهر رمضان، وكان أبو عبد وجداً من وجه آخر أنه شهر الكرم المحرم انتهى وقال الحافظ في «التحقيق»<sup>(٤)</sup> حديث عثمان أنه قال في المحرم هذا شهر ركائلكم، تحدث مالك في «الموطأ» وشافعي فيه إلى غيره

قلت، لكن لم أجد لهذا محرم في «الموطأ» ولا في «مسند الشافعي»، وأخرج محمد في كتاب «الإدارة»<sup>(٥)</sup> أبو حنيفة حدثنا أبو بكر عن عثمان أنه قال يقول إنك حضر شهر رمضان أيها الناس إن هذا شهر ركائلكم قد حضر، فمن كان عليه دين فليقضه، ثم يقرأ ما بقي

وقال أبو رعي في «المسوط»<sup>(٦)</sup> وفي حديث عثمان - رضي الله عنه - جب قال في خطبه في رمضان ألا إن شهر ركائلكم قد حضر، فمن كان له ما وعليه دين، فليقضه ما له به علم، ثم ليترك ما له، انتهى

وأشار شيخنا المصنف في «المصنف»<sup>(٧)</sup> بر أن المراد بالشهر الشهر الذي يعطون فيه الصدقات

(١) «المستدرج» (٢/١٦٢)

(٢) (٥/٢٠٠)

(٣) «فتح الباري» (٣/٣١٠)، و«معدة التنزيه» (١٦/٢٤٦)

(٤) (٧٤١/٦١)

(٥) (ص ٦٠)









ثلاثة خواص اظهرها لا يقع مضافاً ، فهي يسمع ، كانت يسمع في بعض  
والبرص ، ولا يسمع في المأثرة رسد ، فهي وهكذا في النجاسة محتاج ،  
ويستدعي في الترحيل الاختلاف فوق ، يسميه في ركاة تدور

وفي تلك القدرات يسمع وهو مركبة بين قصر المصدا ، سواء كان  
مضافاً من الأمر ، لباطنة ، كالانداء وقيم عروض تجارة أو من الاموان  
تطهر ، كذا في السبب ، وحديث ، انتهى

وفي الخبر بحدوده ، ولا على مدلول كعب ، تدور فيه ، غير كفي التواتر  
ان يقع مضافاً ، فانه من عايشين قوله مذكور تبعه ، الاولى ومذكور بدس  
بعضه ، انما ارسل بين المركبة ، خارج ، وانه في معنى جمع ، لا  
في مضاف من جهة ، انتهى

وفي الخبر ، انما في كتابه ، ودعوت مع ليس ، انما هو  
موجب ، انما يسمع ، انما يسمع رداء مطلق عبد تحبيله ، ولا يسمع  
معداً في قوله ، انما يسمع على ، "الجنوبي" يسمع عبد رداء لحرث  
فقد عبد المصطفى ، ويسمع غير ، كذا العرب واسمذد ، ولما فيه عند المائكية ،  
انما يحقق ذلك ، فبعد فحلم ان لم ، رضي الله عنه ، يوافق الجمهور  
انما ، خلافاً لاظهر احوال الزعم ، انما يسمع رضي الله عنه .

انما صاحب التنبه ، حتى ما سلكه انما تركه في قود عنده .  
رضي الله عنه . يدور على ان انما يسمع ركاة العين ، وانه لا يجب ان يكون على  
من عليه دين ، وانه في سلطنة من يدار ، وعطفاً ، ويحسب ، ويحسب من  
في ، انثوري ، وانثب ، واحمد ، محاي ، وابو ثور ، انتهى

١٨/١٥٤ - وَحَدَّثَنِي عَنْ فَاذِلَةَ، عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي نُمَيْدَةَ  
الشَّحَّاسِيِّ - أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ، كَتَبَ . . .

وَلَمَّا كَانَ أَمْرُ الْبَابِ مُحَالَةً لِقَوْلِ الشَّاهِدِ قَوْلُهُ، كَمَا حَكَاهُ الْبَيْهَقِيُّ إِذْ قَالَ  
بَعْدَ أَنْ ذَكَرَ أَثَرُ حِمَادٍ يَرْكَبِي مَالَهُ لَنْ كَانَ عَلَيْهِ مِنَ الدِّينِ مِثْلُهُ، وَهُوَ لَنْ  
الشَّاهِدِ فِي الْجَدِيدِ، وَكَانَ يَقُولُ: يَسْبَغُ أَنْ يَكُونَ حَتَمَانٌ إِنَّمَا أَمْرٌ بِمَصْرٍ لَدِينِ  
فِي حُلُولِ أَثَرِهِ، وَمَوْثُوقٌ هَذَا شَهْرٌ رَكَّتْكُمْ، أَيِ الدِّينِ إِذَا عَقِيَ حَلَّتْ، قَالَ  
أَبِي ثَرْكَمَانٍ<sup>(١)</sup>، هَذَا تَأْوِيلُ سَخَالَتِ لِلظَّاهِرِ، وَقَدْ أَخْرَجَ الْعَمَّادِيُّ فِي «أَحْكَامِ  
الْقُرْآنِ» كَلَامَ حَتَمَانَ، وَلَمَّا فَهِمَ فَهَمَّ كَانَ عَلَيْهِ دِينٌ فَلْيَقْبَلْهُ وَأَدِّمْ زَكَاةَ نَفْسِهِ  
أَمْوَالَكُمْ، إِلَى أَنْتَ مَا لَكَ.

لَكَ وَهَذَا مَوَاقِفُ لِمَا تَقْدِمُ عَلَى لِسَرَحِي، رَأَى السَّرَحِيَّ وَلَمْ يَكُنْ  
عَلَيْهِ أَحَدٌ مِنَ الصَّحَابَةِ، فَكَانَ إِجْمَاعًا بِهِمْ عَلَى أَنَّهُ لَا زَكَاةَ فِي الْقَدْرِ الْمَشْغُولِ  
بِأَمْرِ مَا تَهَيَّأَ

وَأَخْرَجَ أَبُو أَبِي نُمَيْدَةَ بِرَوَايَةِ الرَّمَرِيِّ عَنْ الشَّاهِدِ بِإِسْنَادٍ كَانَ عَلَيْهِ  
دِينٌ فَلْيَقْبَلْهُ وَزَكَاةَ نَفْسِهِ أَمْوَالَكُمْ، وَأَخْرَجَ أَيْضًا عَنْ طَارُوسٍ - إِذَا كَانَ عَقِيَّةً  
دِينِ لَمْ يَزَكَّهُ، وَعَنْ إِبْرَاهِيمَ قَالَ - إِذَا كَانَ حَتَمَانٌ يَرْكَبِي الرَّجُلُ مَالَهُ نَظَرَ مَا لِلنَّاسِ  
عَلَيْهِ مِمَّنْ لَهُ، وَعَنْ غُضَيْلٍ قَالَ: لَا تَزَكُّ مَالُ النَّاسِ عَلَيْكَ، وَمَنْ الْحَسَنُ قَالَ  
لِلرَّكَاةِ حَدِّ مَعْلُومٍ، إِذَا جَاءَ ذَلِكَ حَسِبَ مَالَهُ الشَّاهِدُ وَالْعَائِدُ، فَيُؤَدِّي عَنْهُ إِلَّا  
مَا كَانَ مِنَ دِينٍ وَغَيْرِ ذَلِكَ مِنَ الْآثَارِ<sup>(٢)</sup>.

١٨/١٥٥ - (مَالِكٌ، عَنْ يُونُسَ بْنِ أَبِي نُمَيْدَةَ) رَأَى السَّرَحِيَّ كَيْسَانَ (الصَّحْلِيَّ)  
بَعَثَ إِلَى الشَّحَّاسِيِّ، بِمِثْلِ الدِّينِ، أَلْجَدُّ لِيَحْ أَوْ حَمَلٌ، وَمِنْ «تَحْبِيبِ الرَّاهِبِ»<sup>(٣)</sup>  
أَنَّ بِهِ مَقْطَعًا مِنْ أَبِي يُونُسَ وَعَمْرُو، أَنْهَى (أَنَّ عُمَرَ بْنَ عَبْدِ الْعَزِيزِ كَتَبَ) ي

(١) انظر «الجموع النقية» على ما نشر «المركز الكوفي» للبيهقي (١٩/١٥٤)

(٢) انظر «مختصر أبي أبي نُمَيْدَةَ» (١٨/١٥٤) كتاب الزكاة (٩٧)

(٣) (١٩/١٥٥)

في باب خمسة عشر في تولد قسمة من عتق من عتق، ويؤخذ من كتابه  
باب عتق من عتق، ثم عتق من عتق، ثم لا يؤخذ من  
الأول، واحد، ولا الثاني.

مختلوا إلى بعض عتق على الطاهر، وسباني عن كلام صاحب "المجمع" أن  
المكتوب كان إلى ميمون بن مهران، وكان على حراج بن، وقصبتها بغير  
عيا بغير، كما في "الهدية المصاحفة".

وفي باب عتق بعض الفولان في حده من المكتوب (طعنا بأمره في باب  
عمر من حد العتق عتقه (بوجه) في بيان المقبوض عدماً (إلى قوله) ومالك  
(أو مؤخر) ساء المحجول أي كذا، بغير مؤخر (أو كذا) لما مضى من السبي  
مظن أن له في هذا حاجة في هذه الأعوام، ثم قال الله في ربه  
ولعلي، قاله الرباني.

ثم عتق حد ذلك أي أريد به المكتوب الأول (مكتوب) آخر، وجمع  
عند كذا أولاً، مكتوب في هذا المكتوب الثاني (لا يؤخذ منه) أي من ذلك  
الكتاب (لا يؤخذ واحدة) نظراً على أن التركيب يجب في بعض باب يشكك من  
تسببه، وهذا الكتاب مع عن تسببه، فلم يجب فيه إلا ركة واحدة، وبه قال  
مالك والأوزاعي، وهو للثابت والكنز، سبب به حوالاً، وقوله من عتق  
عن ذلك، وهو أحد نوني الشافعي، منه البرقاني.

ولا بد من عتق من عتق "أو ركة واحدة" بغيره لأنه في جميع  
باب عتق وأكثر لهية واتصاف وسرور، فله في بعض السج عتقه  
من موطأ "إلا" عتق من تسبب، فإن سرور من مذهب عمر بن عبد العزيز  
إسحاب الركة إلى حدة (أو كذا) أي حد اسماء (أو كذا) بغيره بغيره  
بغيره أي عتق من ركة لا يؤخذ من أصله.

قال ابن عبد البر<sup>(١)</sup> في القصة التي لا يدرى ما هي يخرج  
 لا وهو الصحيح، واما السجدة<sup>(٢)</sup> فلهذا في عهد عمرو كذا في مسرود  
 من مهور في مهادم كذا في بيت، فقال ان يرد على ابنيها، وياخذ منها  
 ركبة منها، منها كذا ولا غمارا هو انفس ابني لا يجرى، من حصره  
 لا حصره، فقال بعض قائل - رخصت انتهى

واخرج ابن أبي شيبة<sup>(٣)</sup> عن حماد بن مسروق عن عبد الوليد بن  
 عبد الملك قال قال من اخبر برفق بقال له ابو عاصم، عاصم بن  
 قيس في بيت له، فلهذا في عمر بن عبد الله بن ابي طالب، فوقع به  
 فلهذا في كذا في مسرود، في فقهه في عهد وجاهته، في عهد  
 لولا في كذا في كذا في كذا ما مضى كذا في كذا

انما يجب ان يدرى في مسرود<sup>(٤)</sup> فلهذا في مسرود في مسرود  
 انما في علي بن ابي طالب في كذا في مسرود في مسرود في مسرود  
 وبعدها في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 انتهى

وفي القصة<sup>(٥)</sup> ما في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا  
 انما في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

(١) او مستك (٢) (٣)

(٤) في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

(٥) في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا

(٦) في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا في كذا



٥ - وحفظني في البيت، حتى إذا خرجت من البيت

...

قال ابن... لحكم في البيت... وحفظني في البيت...  
 وحفظني في البيت... وحفظني في البيت...  
 وحفظني في البيت... وحفظني في البيت...  
 وحفظني في البيت... وحفظني في البيت...  
 وحفظني في البيت... وحفظني في البيت...

وفي البيت... وحفظني في البيت...  
 وحفظني في البيت... وحفظني في البيت...  
 وحفظني في البيت... وحفظني في البيت...  
 وحفظني في البيت... وحفظني في البيت...  
 وحفظني في البيت... وحفظني في البيت...  
 وحفظني في البيت... وحفظني في البيت...

قال ابن... وحفظني في البيت...  
 وحفظني في البيت... وحفظني في البيت...

قال ابن... وحفظني في البيت...  
 وحفظني في البيت... وحفظني في البيت...  
 وحفظني في البيت... وحفظني في البيت...  
 وحفظني في البيت... وحفظني في البيت...  
 وحفظني في البيت... وحفظني في البيت...  
 وحفظني في البيت... وحفظني في البيت...

١٠ - وحفظني في البيت...

١١ - وحفظني في البيت...





۱۰۰

و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است  
و در بیان این که هر کس که در این باب  
توجه کند و در این باب  
توجه کند و در این باب

و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است

و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است

و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است  
و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است  
و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است  
و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است  
و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است

و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است  
و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است  
و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است  
و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است  
و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است

و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است  
و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است  
و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است  
و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است  
و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است

و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است

و اما در این باب که در بیان فضیلت و برتری است





فإنه يثبت ما وجدته على أني يثبت عليه عداوة من يتبعه فلا  
يكون عليه إلا ذلك واحد من الأمور الخمسة عند الرجل

ولا خلاف في أن كل من يتبعه في حق سوا الأئمة - أحسن  
أمر ما كان في حق من لم يكن من سواهم من يثبت عليه عداوة من يتبعه  
وهذا كقوله عند الإمام أحمد وعنه ما حقه "الذيون معه سواء يحب أو يبغض  
من سواهم" ولا في الكفاة والسعاية في رواية كما هو  
في الصحيحين وهما

روى أبو داود عن أبيه "أن كل من يتبعه في حق سوا الأئمة - أحسن  
أمر ما كان في حق من لم يكن من سواهم من يثبت عليه عداوة من يتبعه  
وهذا كقوله عند الإمام أحمد وعنه ما حقه "الذيون معه سواء يحب أو يبغض  
من سواهم" ولا في الكفاة والسعاية في رواية كما هو  
في الصحيحين وهما

ولما ثبت هذا بالأدلة لا يخفى أن كل من يتبعه في حق سوا الأئمة - أحسن  
أمر ما كان في حق من لم يكن من سواهم من يثبت عليه عداوة من يتبعه  
وهذا كقوله عند الإمام أحمد وعنه ما حقه "الذيون معه سواء يحب أو يبغض  
من سواهم" ولا في الكفاة والسعاية في رواية كما هو  
في الصحيحين وهما

فإنه يثبت ما وجدته على أني يثبت عليه عداوة من يتبعه فلا  
يكون عليه إلا ذلك واحد من الأمور الخمسة عند الرجل  
وهذا كقوله عند الإمام أحمد وعنه ما حقه "الذيون معه سواء يحب أو يبغض  
من سواهم" ولا في الكفاة والسعاية في رواية كما هو  
في الصحيحين وهما



يزوي اس العنسم عنه . ثم يكن له بشرى ، وكان يبحر بالبحر من  
 يكن عليه في العروض مائة منهم من ثم بشرط وجود مائة من عيده ، ومنهم  
 . شرطه . وفي شرطه مائة من اعشيرة له لصدف . ومنهم من ثم بشرط  
 وقاد السري . كذا في العروض مائة من اصابها لا من اصابها ، وقال فيمنه  
 انشاده في مائة عيده واحمد ويزوي والاور من وعبرهم . انشاده وغيره  
 حذمه واحمد ، وانه من اشترى مائة لشجاره ، عدل عليه بحول مائة وركه

وانه عاتق فيه الجوع ههنا بالمير ، بل لا تفسد الزكاة رأسا عن الصدقة ،  
 وهذا هو ما يكون شرعا . وما شبهه ما يكون شرعا مستقيما من سخر  
 . ومثل هذا من الفقه عروفا ، بانقاسي من سخر . وهو الذي لا يسد الى  
 من منصوص عنه في الشيخ الا ما يحق من المنفعة الشرعية فيه . وما  
 في المصالح . ثم يسد الى اصول منصوص عنها ، انتهى .

قال النور " انصوص جميع عرص ، وهو عي الأمان من المثل على  
 حلاله أو اقله من السعد ، بحول والعمارة وسائر اثار . فمن مئة مائة  
 لشجاره ، فحلال عنه حوله ، وهو نصيب ، فزاد في آخر الحول ، مما بلغ الحول  
 ركنه ، وهو ربع عشر عيده ، ولا يحد بين اهل العلم حلالا في اثار الحول ،  
 بركه يجب فيه في كل حوله ، ولهذا قال السوي ، والسامعي ، وإسحاق ، وابن  
 . وأصحابه . ري . وقال . لا يركه ، لا يحول واحد . إلا ان يكون  
 من السوي

وذهب الاخوان الى انها لا تملك بالركه . ثم بعد بيع يشغل الصدقة  
 وغيره

ثم ذكر المصنف السبل على سائر الزكاة في الذي بعد ذكره في رعي















الثالث - عبد رضي الله عنه - اذ عني - حيا و - هو صحيح

الفرع - اذ عني - هو - في حديثه ان النبي ﷺ كان يروي

خروج النبوة بعد ذلك - مع - في صحيحه خلافا عن النبي ﷺ

فقد - في - حديثنا العظيم في صحيحه ضعفه في الحديث  
عن "الريفي" في الحديث - انك - ان عاوية و عذرة - في الحديث في  
"الكافي" حيث عني - في صحيحه - لا يعم - في الحديث - بعد  
رجس - بعد - بعد

وقال ابن الجهم - هو - لا يعم - في حديثه - في الحديث  
كذلك - بعد - في الحديث - في كتاب الحديث - في الحديث  
- في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث  
- في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث

في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث  
في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث  
في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث  
في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث  
في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث  
في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث

بعد - في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث

الطريق - في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث

في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث

في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث - في الحديث

والاحكام، ورجع اليهم ما بعد ما نكح من عمل فضيلة، وما نكح من عمل  
بمعصية وحديث غيره، قال للحمادي: نكح عمر بن الخطاب عروص  
مجدرة، ولا مجالف لهما من المصحية، ولم يشهد أن نكح ابن عباس  
وحاشه لأركه في لروحه، إنما هو في هروحه الفية، انتهى

وهي من ح الأحياء لأصل في وحرها فواء ما أن **فَلْيُطِئْهَا الْكُفْرَ**  
**فَإِنَّهُ الْيَهُودِيُّ يَرْكَبُهَا مَا ظَهَرَ لَكَ<sup>(١)</sup>** الآية، دار مجاهد، رواه في نسخة،  
وروى الحاكم في المستدرک، بسنادين صحيحين على شرط الشيخين من  
أبي هريرة، أبي إبل صدقتها، الحديث، وفيه، (وفي البر صدقتها،  
وسورة الكتاب المدة ليع عبد البراري ومن سلاح، انتهى).

قال ابن عديم: وتردد بين دقيق العهد به بالباء أو باري، لكن صرح  
المودي في تهذيب اللغات، أنه باري، وأن بعضهم صحفه بئر، وقسم الباء،  
انتهى

قال المودودي: روى الدارقطني عن أبي هريرة موصفاً، وفي الإبل صدقتها،  
وفي لخت صدقتها، وفي البر صدقتها، قاله باري، ولا خلاف أني أنها لا  
تد، هي عنه، قد أنها في براء، وعن أبي عمر بن حنبل عن أبيه قال  
أمرني عمر بن الخطاب أنه إذا نكح ما نكح، فحدث ما لي ذلك إلا  
جماد وأقدم، قال، فَوُثِّقَ لَهَا أَذْكَاتُهَا، وه أحمد وأبو عبيد، وهذه لفظة  
يشهر مثلها، ونم مكر يكون إحصاء، انتهى

وسط الكلام على طرق أحاديث الباب والآثار الرئيسية<sup>(٢)</sup> والملاحظ في

(١) سورة البقرة الآية ٢٢٧

(٢) (المص) (١/٢٤٨)

(٣) ط: مصد الرتبة ٧٧٦/٢٢ ونعيم المص ١٧٩/٢

۲۰ - خلقی ...

...

۱ - ...  
...  
...

۲۰۱۹۹۹ ...  
...  
...  
...

فقط ...  
...  
...  
...  
...  
...

...  
...  
...  
...  
...

۱ - ...

۱ - ...







من كل مئة دينار زكاة ، فبذلك يفتى أصحاب ذلك ، حتى يسهل  
 عليهم . فليس بمقتضى ما في الحديث .

عنى على قوله : وقد اختلف في معنى من 'مقتضى' فيه ، فلهذا قد  
 ذكرنا في هذا الباب من كتابنا في الزكاة ، وكان لأهل العلم  
 بذلك كتابا أحدهم ، وهذا كتاب أمير المؤمنين عليه السلام في الزكاة  
 عليه السلام ، واستحدثت في ذلك ، وأما في قوله : وقد يسهل  
 في لا يسهل ، ولم يكثر ذلك في غيره ، ولا يسهل أحد ظنم منه سيئة  
 في قوله : من يسهل في الزكاة ، فلهذا يفتى أصحاب ذلك ، حتى يسهل  
 في ذلك ، فلهذا يفتى أصحاب ذلك ، حتى يسهل في ذلك .

وهي كل أربعين ديناراً ، وهو من الزكاة ، وهو من الزكاة ، وهو من  
 يقوم لأحد من هذه ، فلهذا يفتى أصحاب ذلك ، حتى يسهل في ذلك .  
 في ذلك ، فلهذا يفتى أصحاب ذلك ، حتى يسهل في ذلك .  
 ولا فرق بينهما ، من يقوم في الزكاة ، وهو من الزكاة ، وهو من الزكاة .

هذا الموضع ، فلهذا يفتى أصحاب ذلك ، حتى يسهل في ذلك .  
 ولم يفتى في ذلك ، فلهذا يفتى أصحاب ذلك ، حتى يسهل في ذلك .  
 لا يراجع من هذه ، فلهذا يفتى أصحاب ذلك ، حتى يسهل في ذلك .  
 فلهذا يفتى أصحاب ذلك ، حتى يسهل في ذلك .  
 فلهذا يفتى أصحاب ذلك ، حتى يسهل في ذلك .

أما من ذلك ، فلهذا يفتى أصحاب ذلك ، حتى يسهل في ذلك .  
 في ذلك ، فلهذا يفتى أصحاب ذلك ، حتى يسهل في ذلك .  
 في ذلك ، فلهذا يفتى أصحاب ذلك ، حتى يسهل في ذلك .  
 في ذلك ، فلهذا يفتى أصحاب ذلك ، حتى يسهل في ذلك .  
 في ذلك ، فلهذا يفتى أصحاب ذلك ، حتى يسهل في ذلك .

فدعه ولا تأخذ بها شيئاً

ومن مر بك من أهل بدته . . . . .

ولا اختلاف في النسخ هنا ، بخلاف ما سيأتي من حكم أهل اللغة (فدعه ولا تأخذ منها شيئاً) لقصة هي بصباء ، لكن إن نقص عن العشرين أقل من ثلث دينار ، فقد منعه وهذا هو الظاهر

وقال الأبي ج<sup>١</sup> ليس به دليل على أنه إذا نقصت أقل من ثلث دينار سجد فيها الركعة ، لأنه لم يعمرى للثلاث ولا ذكره ، وقد حقق قوم بهذا ، وقالوا إن مدح عمر من عند التبرير أنها إذا نقصت أقل من ثلث دينار أو الزكاة عنها ، وما قالوه غير صحيح ، ولا يجب أن يظن عدداً به انتهى

وقال الأزرقي<sup>٢</sup> قال ابن عباس لم يأخذ مالك بهذا ، وقال لا زكاة في النخلة ولو حل ، إلا مثل الحبة والنخيل ، وقال أبو عمر انقطاعه عن ثلث دينار رأي وسجانه ، فهو يصرح بكون مالك فيما مضى ، ناقصة به العتق ، والأولى ظاهر حديث أبي حمزة عن أبي عبد الله عليه السلام أنه قال لا زكاة في ما كان فيه ، انتهى فلهذا وجه دار المحمود .

قال الشيخ في المسوى<sup>٣</sup> انتقوا عن أبي العباس يأخذ من مر عليه من المسلمين ، من دال التجارة إذا كان فيه عشرين ديناراً ربغ حشره ، انتهى وقال ابن رشد<sup>٤</sup> النصاب في الفريضة على مدحه الفاضل ، به هو النصاب في الخمس إذا كانت هذه هي قبضة التمتع ورؤوس الأموال ، انتهى وقد تقدم الكلام على النقص اليسير مفصلاً

(ومن مر بك من أهل البدعة والبدع المحمودة ، وهذا يعني بعد

(١) التمهيد (٢) (٢٦١)

(٢) (٢٦٢/٢)

(٣) (٢٦٦/١)

(٤) مقدمة السجدة (٢٦٦/١)

محمد مضافاً بغيره من التجار ، من كل عشرة دينار ، ديناراً .

وَأَمَّا وَالصَّحَابُ وَالْحَرَمَةُ وَالْحَوَّاءُ وَنَحْوُهَا فَهِيَ الْفَتْمَةُ لِذَوَاتِهَا فِي هَذِهِ الْمُسْلِمِينَ وَأَعْلَانِهِمْ كَمَا فِي الْمَجْمَعِ<sup>(١)</sup>

(فَقَدْ مِمَّا يَدْرُونَ مِنَ التَّحَارُفِ مِنْ كُلِّ عَشْرِينَ دِينَاراً دِينَاراً ذَكَرَ فِي  
الْمَحَاسِنِ عَنْ «السَّحْلِيِّ» هَذَا قَالَ أَبُو حَنِيفَةَ وَأَحْمَدُ ، إِنَّهُ يُؤْخَذُ مِنْهُ مِائَةُ  
عَشْرٍ ، وَهَذَا مِائَةُ كُنْ فِي «الْمُسَانَدِ» أَنَّهُ يُؤْخَذُ مِنْهُ مِائَةُ عَشْرٍ ثُمَّ مَا  
يُؤْخَذُ مِنْهُ فِي الْمَسْأَلَةِ مِائَةُ مِائَةٍ وَإِنْ سَمِلُوا الطَّعَامَ إِلَى مَكَّةَ أَوْ بَعْدَهَا  
حَاصِبَةً ، يُؤْخَذُ مِنْهُمْ تَصَدَّقَ الْعَشْرُ مِنْ تَمَتُّهِ . نَهَى

وَقَالَ مُحَمَّدٌ فِي «مَوْضِعِهِ»<sup>(٢)</sup> يُؤْخَذُ مِنْ أَهْلِ الْفَتْمَةِ مِمَّا احْتَضَرُوا فِيهِ بِشِجَارِهِ  
بِصَفِّ الْعَشْرِ بَكْنَ سَنَةً وَمِنْ أَهْلِ الْحَرْبِ إِذَا حُلُوا بِأَعْدَابِ الْعَشْرِ ، كَقَوْلِهِ مِنْ  
عَمْرِ بْنِ اَنْطَلَابِ رِيَادَ بْنِ حَبِيبٍ وَأَسَى بْنِ حَنْتٍ حِينَ مَاتَهُ عَلَى عَشْرِ نَكْرَةٍ  
وَبَهْرَةٍ ، وَهُوَ قَوْلُ أَبِي حَنِيفَةَ : نَهَى

وَمِنْ «تَلْمِيزِ الْمُجْمَعِ»<sup>(٣)</sup> عَنْ «الْبَاءِ» مِمَّا جَاءَ فِي التَّحْقِيقِ أَنَّ  
أَبِي بَلَّةَ وَالشَّامِيَّ وَالنُّزَوِّيَّ رَأَوْا عُمَرَ ، وَقَالَ مِائَةُ يُؤْخَذُ مِنْ تِجَارَةِ أَهْلِ الْفَتْمَةِ  
الْعَشْرُ إِذَا تَجَرَّوْا إِلَى غَيْرِ مِلَادِهِمْ مِمَّا قُلَّ أَوْ كَثُرَ . نَهَى

قَالَ الْقَارِي فِي مَشْرِحِ «الْمَدِينَةِ» الْأَصْلُ فِيهِ مَا فِي «مَعْجَمِ الطَّبَرَانِيِّ»<sup>(٤)</sup> عَنْ  
بَنِي سَبْرَةَ عَنْ أَنَسِ بْنِ مَالِكٍ - رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ - قَالَ : لَمَّا رُفِعَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ فِي  
أَمْوَالِ الْمُسْلِمِينَ فِي كُلِّ أَرْبَعِينَ دِرْهَمًا دِرْهَمٌ ، وَفِي أَمْوَالِهِ هَلْ الْفَتْمَةُ فِي عَشْرِينَ  
دِرْهَمًا دِرْهَمٌ<sup>(٥)</sup> ، وَفِي أَمْوَالٍ مِنْ لَدُنْهُ لَمْ يَكُنْ عَشْرَةٌ لِزَاهِمٍ دِرْهَمٌ ، وَهَذَا

(١) موطأ أحمد مع تعليق المسجدة (١٤٤/٥)

(٢) (١٤٤/٢٢)

(٣) انظر - مجمع الروايات (١٢٨٣)

(٤) كذا في الأصل ، انتهى فن













عن رسول الله صلى الله عليه وسلم: "من سجد ركعة من ركعاته لم يضره شيء من الدنيا والآخرة".  
 يعني: إذا سجد ركعة من ركعاته لم يضره شيء من الدنيا والآخرة. ولا مثل السجدة  
 في الدنيا والآخرة. وما كان من ذلك من أن يضره شيء من الدنيا والآخرة. ولا  
 يضره شيء من الدنيا والآخرة. ولا يضره شيء من الدنيا والآخرة. ..

٦٠ - يعني: أن السجدة من ركعاته لم يضره شيء من الدنيا والآخرة. ولا يضره شيء من الدنيا والآخرة. ولا يضره شيء من الدنيا والآخرة.

الركعة من ركعاته (أي من ركعاته) لأن السجدة من ركعاته. وكان صلى الله عليه وسلم  
 مائة ركعة، مائة ركعة من ركعاته. ثم سجد ركعة من ركعاته. (أي سجد  
 ركعة من ركعاته) لأن السجدة من ركعاته. ولا يضره شيء من الدنيا والآخرة. ولا يضره شيء من الدنيا والآخرة. ولا يضره شيء من الدنيا والآخرة.  
 يعني: أن السجدة من ركعاته لم يضره شيء من الدنيا والآخرة. ولا يضره شيء من الدنيا والآخرة. ولا يضره شيء من الدنيا والآخرة.  
 يعني: أن السجدة من ركعاته لم يضره شيء من الدنيا والآخرة. ولا يضره شيء من الدنيا والآخرة. ولا يضره شيء من الدنيا والآخرة.

وخاصة أن الذي اشترى من الحرب ولتجاره، لا يجب له  
 ركعة عند الواحد من كل عدد من ركعاته. كما هو في الفحارة، بخلاف الشتر ليس  
 يخرج من الأرض، بل يجب بمهره الجهاد والفتح، ولا ينظر له في الركعة

أقله مائة ركعة. وما كان من مال عند رجل يديره للتجارة ولا ينظر  
 سوى أي يحصل (بما فيه) أي ما يملكه من ركعاته. لا يضره شيء من الدنيا والآخرة. ولا يضره شيء من الدنيا والآخرة. ولا يضره شيء من الدنيا والآخرة.  
 يعني: أن السجدة من ركعاته لم يضره شيء من الدنيا والآخرة. ولا يضره شيء من الدنيا والآخرة. ولا يضره شيء من الدنيا والآخرة.



وأما عمر فبسه البصرى من الصلص، الذي أقاله، لأن ما مثلك في هذا  
 يقول تعالى: ﴿وَلَا يَخْشَى الْفِتْنَةَ﴾ لا يعلم فيه خلافا، قال لحدسي لا أعلم  
 ما منهم احتلوا به، وذلك لأن بركة من يجب في قيمتها، تقوم بكل واحد  
 منهما، تنضم إلى كل واحد منهما، ولو كان به ذهب وقصه وتروحي، يجب  
 من جميع حصه إلى بعضه، في تكمل النص، لأن النقص مضمون إلى كل  
 واحد منهما، يجب منهما ثمة، جمع ثلاث

فأما من كان من كل واحد من الذهب والفضة، لا يبلغ مائتي  
 مائة، أو كان مائة من أحدهما وأقل من مائة من الآخر، فقد رفته  
 عند عمر عن أبيهما بن أبيه، في رواية الأثرم وحده، وقطع في  
 حمل، أنه لا زكاة عليه حتى يملك كل واحد منهما مائتي

ذكر الحربي في بابي حياهما لا يحسم، وهو قول أبي أبي  
 الحسب بن جامع وميراث السهمي، أبي حمزة وأبي ثور، يقولون  
 ليس فيما دون خمس أواق صدقة، ولأيهما مالان يختلف بينهما فلا يصح  
 كحديث الثامن

والثاني بعد حديثه إلى الآخر في تكمل النصاب، وهو قول الحنفية  
 (بذاته ومالك، ولاورعي، والثوري، وأصحاب الثوري، لأن حياهما بصرى  
 من مائة، آخر، ويضم إلى الآخر، كدراوع الحسن، ولا يجمعهما  
 واحد، والآخرين فيها صحبه، لأنها في تصدق، والثوري يثبتها، وقد  
 ساء، والحق بمحصوله، من التجارة، فإذا قلنا، ضم، من أحدهما  
 خصم من الآخر، لا آخر، ولم يكن مثلك، في مرفق ومحف، لا وأورعي



طيفة ، ودان ، برقة هو ، حية عمه ، راية أو ركة هي ، و  
 أرض ، وقال : هو جمع ، أحد مفعول على بعض ، حطة ، وأصه  
 كرم ، (أمر في ) ، (أمر في ) ، (أمر في )

«قال تعالى» وفي الآية : كرم سمع من مفعول ، وقال  
 في طي : «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في »  
 «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في »  
 «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في »

«أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في »  
 «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في »  
 «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في »  
 «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في »  
 «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في »

«قال السوي : فعلى هذا نكر المذكر عن أهل اللغة ، لكن لا به  
 مسرحة وجوز تركه في هذا الكتاب ، روى في حديثي عن أبي زر  
 «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في »  
 «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في »  
 «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في »  
 «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في » ، «أمر في »

١ - نسخة مسروقة ١٩٩١

٢ - نسخة مسروقة ١٩٩١

٣ - نسخة مسروقة ١٩٩١

٤ - نسخة مسروقة ١٩٩١



عن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تؤذی من امرکاء

۶۵۶، ۶۵۷ **وَحَقَّنْتَنِي** عن حماد، عن عبد اللہ بن عبد الوہاب، ع

عن صاحب السند، عن ابی نعیم، عن قتاد بن ربعی، عن

صاحب السند، عن حماد، عن عبد اللہ بن عبد الوہاب، ع  
عن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تؤذی من امرکاء  
المال الذي لا يؤدی من امرکاء، ع

وقد اخرج بطريقه في غير موضع من غير طريقه  
عن حماد، عن عبد اللہ بن عبد الوہاب، ع  
عن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تؤذی من امرکاء  
المال الذي لا يؤدی من امرکاء، ع

عن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تؤذی من امرکاء  
المال الذي لا يؤدی من امرکاء، ع  
عن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تؤذی من امرکاء  
المال الذي لا يؤدی من امرکاء، ع

۶۵۸، ۶۵۹ **سَأَلْتُ** عن عبد اللہ بن عبد الوہاب، ع  
عن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تؤذی من امرکاء  
المال الذي لا يؤدی من امرکاء، ع  
عن ابی حمزہ رضی اللہ عنہ قال: قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم لا تؤذی من امرکاء  
المال الذي لا يؤدی من امرکاء، ع



عن أبي عبد الله قال سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول في يوم من الأيام  
 ما سمعته من شيء قط إلا وهو خير مما سمعته من أبيي وأمي وأبي عبد الله

لكن قال أبو عبد الله (١) وأما هذا الخبر سقط أثره في الاستدلال لأن  
 في حديث ابن فضال عن أبي عبد الله ما رواه عن أبي عبد الله

قال الحافظ (٢) وفي هذا التعليق نظر، وما السامع أن له به شخص؟  
 نعم، الذي على طريقه أهل الحديث أن يرويه عبد العزيز بن سعد لأنه يثبت  
 طريق الجماعة، ومن بعد عنها في علي بن مهزيب جماعة أخرى

في القسبي (٣) وفي الباب عبد القرمي من حديث أبي عبد الله  
 قال سمعته يقول سمعت رسول الله صلى الله عليه وآله يقول ما سمعته من شيء قط  
 إلا وهو خير مما سمعته من أبيي وأمي وأبي عبد الله قال سمعته يقول  
 ما سمعته من شيء قط إلا وهو خير مما سمعته من أبيي وأمي وأبي عبد الله

ومثله في صحيح الترمذي حديثه، مما لا يمتنع أن يكون هو الذي  
 في نسخة شيخنا في صحيح الترمذي ويحتمل أن يكون هو الذي في نسخة  
 وأما ما يرجع إلى ما في نسخة عبد القرمي في الصحيحين

وقال أبي عبد الله في صحيحه حديثه في الصحيحين الثاني، وفيه مثل معنى  
 الترمذي، أن ما سمعته من شيء قط إلا وهو خير مما سمعته من أبيي وأمي وأبي عبد الله  
 وهذا من طرق متعددة، وهي رواية عن أبي عبد الله في الصحيحين، أنه  
 سمعته يقول (٤) وهو نسخة الترمذي، وفيه الذي يرويه علي بن مهزيب في  
 والرحيل، ورواه عنه جماعة أخرى، تكون في صحيحه

(الترمذي) وهو ما يرويه جماعة أخرى، وكلما كثر شأنه أيقن بأنه (في الصحيحين)

١ - طبع في نسخة الترمذي ١٩٠/١٩١

(٢) - مع الترمذي (٣١/١٩١)

(٣) - نسخة الترمذي (١٩١/١٩١)

(٤) - نسخة الترمذي (١٩١/١٩١)



٢٥٩، ٢٦٩ - حَقَّقْتُ فِي حَقِّهِ عَلَى مَا فِي كِتَابِ خَيْرِ مَرِّ كِتَابِ خَيْرِ مَرِّ

مَنْ كَانَ فِي كِتَابِ

عَلَى لَعْنَةِ الْكَلْبِ وَفِي كِتَابِ الْغَرِيبِ سَمِعْتُ أَمِيرًا رَمَدِيًّا يَتَكَلَّمُ  
رَكْمًا دَا يَكُونُ مَدْلَعَةً لِسَانَهُ وَأَمْنِيَةً مَرِّ إِيَّاهُ وَشَاءَ بِمَرِّ قُتَيْبٍ مَدْسِيَّةً وَأَصْلُ  
الْمَدْسِ الْفَصْلُ وَالْكَتْمُ وَالْمَدْسُ وَقَالَ ابْنُ الْأَثَرِ الْمَدْسِيَّةُ لَكُونُ مَرِّ الْأَمْرِ  
رَمَدِيًّا أَمْنِيَةً

عَالِدُ ابْنِ شَدَّادٍ " مَا كَانَ مِنْ مَرِّ الْكَلْبِ فِي الْأَحْزَالِ دَائِمًا تَمْتَلِكُ  
بِهِ عَلَى أَشْدِّ وَأَحْمَدِي فِي أَمْنِيَّةٍ أَمَا مَا أَعْلَمُ عَلَيْهِ لَقَدْ كَانَ لَمَنْ  
مَنْ أَحْمَدُ الْإِبْرَاهِيمُ وَالْمَرِّ وَالْمَدْسُ وَأَمَا مَا أَحْتَفِلُ بِهِ مَرِّ بِمَرِّهِ فَصَلِّ  
مَا أَحْتَفِلُ فِي بَوَاحِشِهِ وَمَا مَا أَحْتَفِلُ فِي حَقِّهِ أَمَا الْأَمْرُ دَائِمًا دَائِمًا  
أَحْمَدُ لَا رَكَاةَ فِيهِ، وَدَا أَبُو حَمِيْدٍ " لَا كِتَابَ سَائِلَةٍ رَمَدِيًّا  
أَلَّا لَوْ كَانَ مَرِّ كِتَابَةٍ دَائِمًا حَقِّهِ حَقِّهِ مَرِّ الْإِبْرَاهِيمُ وَالْمَرِّ وَالْمَدْسُ  
عَلَى كِتَابِهِ مَرِّ، وَلَمْ يَكُنْ أَوْجِبُ " كِتَابُ مَرِّ مَرِّ دَائِمًا دَائِمًا  
مَرِّ، وَقَدْ كَانَ مَرِّ الْأَمْرُ " لَا رَكَاةَ فِي مَرِّ الْأَمْرُ مَرِّ، أَمْنِيَةً  
مَرِّ

٢٥٩/٢٦٩ - دَعَاكَ، أَنَّهُ دَا كِتَابِ عَمْرِو مَرِّ الْحَقَائِدِ فِي كِتَابِهِ مَرِّ  
عَلَى كِتَابِ دَا وَدَا وَدَا وَدَا " كِتَابُ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ  
حَقِّهِ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ  
الْمَدْسُ، فَلَمْ يَكُنْ فِي كِتَابِهِ وَدَا مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ  
عَلَى مَرِّ، مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ

٢٥٩/٢٦٩ - مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ

٢٥٩/٢٦٩ - مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ مَرِّ  
(٢٥٩/٢٦٩)





















وَأَمَّا فِي الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ وَالْخَيْرِ وَالشَّرِّ فَمَا كُنَّا نَدْرِكُهَا  
فَلَمَّا كُنَّا فِي الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ وَالْخَيْرِ وَالشَّرِّ فَمَا كُنَّا نَدْرِكُهَا

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِذْ هَدَانَا رَبُّنَا إِلَى هَذَا الْبَلَدِ الْمَدِينَةِ  
ظَاهِرٌ بَعْدَ وَغَيْرِهِ

وَأَمَّا فِي الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ وَالْخَيْرِ وَالشَّرِّ فَمَا كُنَّا نَدْرِكُهَا  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِذْ هَدَانَا رَبُّنَا إِلَى هَذَا الْبَلَدِ الْمَدِينَةِ  
ظَاهِرٌ بَعْدَ وَغَيْرِهِ

وَأَمَّا فِي الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ وَالْخَيْرِ وَالشَّرِّ فَمَا كُنَّا نَدْرِكُهَا  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِذْ هَدَانَا رَبُّنَا إِلَى هَذَا الْبَلَدِ الْمَدِينَةِ  
ظَاهِرٌ بَعْدَ وَغَيْرِهِ

وَأَمَّا فِي الْمَوْتِ وَالْحَيَاةِ وَالْخَيْرِ وَالشَّرِّ فَمَا كُنَّا نَدْرِكُهَا  
بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا وَمَا كُنَّا لِنَهْتَدِيَ لَوْلَا إِذْ هَدَانَا رَبُّنَا إِلَى هَذَا الْبَلَدِ الْمَدِينَةِ  
ظَاهِرٌ بَعْدَ وَغَيْرِهِ

1992

نہ ملے گا تو اس کے لئے ایک اور ذریعہ تلاش کرنا ہوگا۔

... ..

2

فإنه ليس كذلك في الحقيقة، بل هو

سید زینب و سید محمد باقر

[illegible]

مجلس الشورى، ١٩٩٩، ص ١٠٠.

5.  $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$

[illegible]

زُيِّنَ لَهُمْ فِيهَا أَنْهَمُ فِي الْحَيَاةِ وَأُخْرِجُوا مِنْهَا مُذْنَبًا رَافِعًا

بیب ڈیوڈ ای پیمائشی سے پہلے ہی کہہ رہا تھا کہ یہ سب کچھ سچ ہے۔

6.  $\frac{1}{2} \times \frac{1}{2} = \frac{1}{4}$  (The probability of getting a head on the first coin and a tail on the second coin is  $\frac{1}{4}$ .)

4

وتمت بحمد الله تعالى في شهر ربيع الأول سنة ١٤٢٠ هـ الموافق ٢٠٠٠ م

[illegible]

*Journal of Management Education* 26(7)

وہیبت اور دم ۵۸۱ احسن رسالہ الاول شہریہ و مہینہ حسانی مری

المجلس الأعلى للدراسات والبحوث

[illegible]

$\frac{d}{dt} \left( \frac{\partial L}{\partial \dot{x}} \right) = \frac{\partial L}{\partial x}$

منه و به اذعان خود محققان این امر را می توان در حدیث زیر مشاهده کرد:

[illegible][illegible]

فيما روي عن علي بن ابي طالب، عن رجل من رعاياه، قال: سمعت

الرسول يقول: «...»

أما ما روي عن علي بن ابي طالب، عن رجل من رعاياه، قال: سمعت  
الرسول يقول: «...»  
فيما روي عن علي بن ابي طالب، عن رجل من رعاياه، قال: سمعت  
الرسول يقول: «...»

قال ابن ابي عمير: ان علي بن ابي طالب، عن رجل من رعاياه، قال: سمعت  
الرسول يقول: «...»  
وقد روي عن علي بن ابي طالب، عن رجل من رعاياه، قال: سمعت  
الرسول يقول: «...»

قال ابن ابي عمير: ان علي بن ابي طالب، عن رجل من رعاياه، قال: سمعت  
الرسول يقول: «...»  
وقد روي عن علي بن ابي طالب، عن رجل من رعاياه، قال: سمعت  
الرسول يقول: «...»

قال ابن ابي عمير: ان علي بن ابي طالب، عن رجل من رعاياه، قال: سمعت  
الرسول يقول: «...»  
وقد روي عن علي بن ابي طالب، عن رجل من رعاياه، قال: سمعت  
الرسول يقول: «...»

وقد روي عن علي بن ابي طالب، عن رجل من رعاياه، قال: سمعت  
الرسول يقول: «...»  
وقد روي عن علي بن ابي طالب، عن رجل من رعاياه، قال: سمعت  
الرسول يقول: «...»

(المعجم ١٩٠)

(١) أخرجه ابن ابي عمير (١٩٠) ورواه ابن ابي عمير (١٩٠)







محمداً، فكانت قدك لرب العالمين، كالجبر في الجبر، بين ثلثين أو عشرين  
درهماً، وبين الفزول الصمود

ثم ما حكى عن مذهب القديس هو القصد في تروعيه وكذا ما حكى  
عن الشافعية، كما في شرح الإجماع، والفتاوى المحتاج، وغيرها

ولما عند المذنبه فحكى عنه رويته التخيير وعدم التحية والثالث  
فرد بين القاسم ثلاث مائة ليرة، ولا يحى لها، وقال الشافعي قول أبي  
القاسم رواية له أيضاً، فيكون له - رضي الله عنه - ثلاث مائة ليرة.

وحكى الفاضل في شرح الفتاوى رواية لسالك مثل المذنب، وكذا الترمذي  
في «الشرح» فقال لسالك روايتاً، بعد ما كتب كمدنياً أنه يستأنف،  
والأخرى كالمصنف - رضي الله عنه -

وعلى هذا للمذنب - رضي الله عنه - أربع مائة ليرة، وصحاح مرويهم  
الأول، في «الشرح الكبير»<sup>(١)</sup> وفي مائة واحدة وعشرين ليرة تسع وعشرين  
مئة، و ثلاث مائة ليرة، فالتحيز للمصنفين، وقد أُرِفقاً، وتعين أحدهما  
بن واحد مائة ليرة، ثم في كل عشرة أي بعد المائة والعشرين<sup>(٢)</sup> - يتخير لوجه  
ليجب في كل أربع مائة ليرة، وفي كل خمسين، حقه هي مائة وثلاثين،  
حقه وبن مائة ليرة انتهى

وأما في خروج المصنفين من «البل» و«الروم»<sup>(٣)</sup> إلى بلادهم على مائة  
وعشرين، و حدها ثلاث مائة ليرة إلى ثلاثين، فيها حقه وبن مائة، وصحاح  
مات مثل مذهب الشافعي، وحده لا في موضع واحد، وهو من إحدى

(١) (١١٤٤)

(٢) كذا في الأصل وفي «الشرح الكبير» مائة مائة والمائة، نصيرين

(٣) الترمذي الصحيح (١/٣٦٧)









١ - سببی برصه یا زردی که در اینجی همی گیر حبسی حقّه بعلت آن است  
حبسه و مدار عود حاسب

و این که در اوله بجزو همی کن بر عید در ... و در دومی که حبسی  
حبسه مدتی عمر آن است که در لا معیاً الحسیه و در ظنم ... خویشی در  
بازگشت به اندام ... که ... و ... و ...  
در این گونه مدار حبس که در ... که ...  
در ... که ... که ... که ...  
و ... که ... که ... که ...  
که ... که ... که ...

و ... که ... که ... که ...  
که ... که ... که ...  
که ... که ... که ...  
که ... که ... که ...  
که ... که ... که ...  
که ... که ... که ...  
که ... که ... که ...

فصل ... که ... که ... که ...  
که ... که ... که ...  
که ... که ... که ...  
که ... که ... که ...  
که ... که ... که ...  
که ... که ... که ...  
که ... که ... که ...





و قال في كتاب التوبة

و قال في كتاب التوبة  
 و قال في كتاب التوبة

و قال في كتاب التوبة  
 و قال في كتاب التوبة

١٠٤٦

و قال في كتاب التوبة  
 و قال في كتاب التوبة

و قال في كتاب التوبة  
 و قال في كتاب التوبة

و قال في كتاب التوبة  
 و قال في كتاب التوبة

١٠٤٦

١٠٤٦

وهيما فوق ذلك، في مائتين، شاة  
وهيما فوق ذلك، في ثلاثمائة، ثلاث مائة

وفي (١١٠٩) ح الكر (١١٠) في مائتين شاة، بعد ولو كان من، خلاف من  
قال مئتين الفداء، غير من لم، انتهى، في، فله سوق، بوجه شاه أي ذكر  
أ، شيء انتهى، ومثل هو الشاهي، وجهه (١١١) قال أحمد

قال الموقر (١) لا محقق العذهب، ليس له أحد الذك في شيء من  
بوكه، إذ كان في النصاب، إذ من غير ثبوت الفقر ورواها، فلا من  
من مباح، إذا عدي، فإن كان النصاب منه ذكوا، حار إخراج الذكر من  
نصفه، جهاً واحداً، وفي أكثر من أصبح التوجيه، وفي الإبل وجهان، انتهى

وهيما فوق ذلك، أي إذا رقت وحاد، وهو إحدى وعشرون رطلاً،  
في مائتين شاة، وهيما فوق ذلك، أي من إحدى ومائتين (١١٢) ثلاثمائة ثلاث  
مائة، بالثمة، جميع مائة، قال يعني في (١١٣) الشاة من، ثم تذكر ورواها  
وأصل الشاة مائة، لأن مصيرها شوهه، أصبح شب، بالهاء، أي بعد  
من ثلاث مائة، عاد، حورب، عشر فائتاء، انتهى.

وفي قول، نصاب النعم الزك ثلاثمائة مائة، منكم، الإجماع عليه  
من، لا وعده، بل، إذا، وب، على مائتين، فلهذا، على، يفتح، يعني  
رمائية، حكا، بر، انتهى، وفيها، لأعصر، على، فلهذا، قاله يعني (١١٤)

وقال الموقر (١) إذا كانت مئتين من، ثم، فلهذا، أكثر، السنة، فلهذا،  
قاله، أي، عشر، رطل، فإذا، رطل، واحد، فلهذا، ثلاث، رطل، فلهذا، رطل،

(١١٥) (١١٦)

٢ - فلهذا، (١١٧)

(١١٨) فلهذا، (١١٩) (١٢٠)

(١٢١) فلهذا، (١٢٢) (١٢٣)







وہ کہتے ہیں کہ یہ ایک ایسا ہی ہے جو ایک ہی ہے۔  
وہ کہتے ہیں کہ یہ ایک ہی ہے جو ایک ہی ہے۔

وہ یہ کہ جو کہ اس کے لئے ہے وہ اس کے لئے ہے۔  
 وہ یہ کہ جو کہ اس کے لئے ہے وہ اس کے لئے ہے۔  
 وہ یہ کہ جو کہ اس کے لئے ہے وہ اس کے لئے ہے۔  
 وہ یہ کہ جو کہ اس کے لئے ہے وہ اس کے لئے ہے۔  
 وہ یہ کہ جو کہ اس کے لئے ہے وہ اس کے لئے ہے۔  
 وہ یہ کہ جو کہ اس کے لئے ہے وہ اس کے لئے ہے۔

وہی راویوں نے فرمایا کہ انہوں نے لا حاشہ نہ دیکھا، حالانکہ بعضی لوگ  
 قولا بسم اللہ کہتے تھے۔ وہی کہی گئی کہ اگر اللہ تعالیٰ ہمارے  
 ساتھ ہو تو ہم کو کسی نہ کام سے پہنچائے، یہ واقعہ قابلِ ذکر ہے۔  
 یہاں پہنچ کر پہنچا، یہ کہ جو عید پر دینے کی بات تھی یہاں  
 آگیا۔ یہی شوق تھا کہ یہ کہ جس کی حالت اس کی تھی۔

[illegible]

ولا يخرج من الصدقة إلا ما كان من الصدقة، خفية

وروي نحوه عن الأمام الثالث رضي الله عنه في «المندوحة»<sup>١</sup> و  
 في «البايعات»<sup>٢</sup> وهو قول المصنف إجماع من هؤلاء العلماء وروى  
 مالك في «المصنف» ما أخرجه من «رواه» في «تيسر» أو «يؤيد» إذا كان  
 ذلك سراً، به جميعاً، انتهى. وهذا كله إذا كان الاستثناء استثناءً، ولو  
 انصب على من يكون مستطاعاً، والمقصود لا يخرج من الصدقة إلا ما كان من الصدقة  
 من مخرج ما ساء المصنف من السليم والخافق، انتهى

ولا بد من حديث في زيادة الآية أن لا يخرج من الصدقة إلا ما كان من الصدقة  
 من مخرج ما ساء المصنف من السليم والخافق، انتهى. وهذا كله إذا كان الاستثناء  
 استثناءً، ولو انصب على من يكون مستطاعاً، والمقصود لا يخرج من الصدقة إلا ما كان من الصدقة  
 من مخرج ما ساء المصنف من السليم والخافق، انتهى

مسألة «باب الجحيم»<sup>٣</sup> وروى كذا في «المصنف» كذا في «المصنف» كذا في «المصنف»  
 انتهى. وهذا كله إذا كان الاستثناء استثناءً، ولو انصب على من يكون مستطاعاً، والمقصود لا يخرج من الصدقة إلا ما كان من الصدقة  
 من مخرج ما ساء المصنف من السليم والخافق، انتهى

وهي «مخرج الكعبة»<sup>٤</sup> ثم المصنف في «المصنف» كذا في «المصنف» كذا في «المصنف»  
 انتهى. وهذا كله إذا كان الاستثناء استثناءً، ولو انصب على من يكون مستطاعاً، والمقصود لا يخرج من الصدقة إلا ما كان من الصدقة  
 من مخرج ما ساء المصنف من السليم والخافق، انتهى

أولاً «مخرج الكعبة»<sup>٥</sup> ثم المصنف في «المصنف» كذا في «المصنف» كذا في «المصنف»  
 انتهى. وهذا كله إذا كان الاستثناء استثناءً، ولو انصب على من يكون مستطاعاً، والمقصود لا يخرج من الصدقة إلا ما كان من الصدقة  
 من مخرج ما ساء المصنف من السليم والخافق، انتهى

أولاً «مخرج الكعبة»<sup>٦</sup> ثم المصنف في «المصنف» كذا في «المصنف» كذا في «المصنف»  
 انتهى. وهذا كله إذا كان الاستثناء استثناءً، ولو انصب على من يكون مستطاعاً، والمقصود لا يخرج من الصدقة إلا ما كان من الصدقة  
 من مخرج ما ساء المصنف من السليم والخافق، انتهى

١ (٢٥٩) ٢٥٩

٢ (٢٥٩) ٢٥٩

٣ (٢٥٩) ٢٥٩

بسم الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

والحمد لله

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

الحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
والحمد لله الذي هدانا لهذا الذي كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بسم الله وتوفيقه تم الجزء الخامس من كتاب

التحفة المستقلة إلى هبوط الإمام مالك

وبليده إلى سائر أئمة الأئمة السادس وأوله

والحمد لله في صدقه البقرة

والحمد لله في صدقه البقرة

والحمد لله في صدقه البقرة











- ٣٥٢ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٥٣ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٥٤ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٥٥ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٥٦ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٥٧ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٥٨ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٥٩ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٦٠ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٦١ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٦٢ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٦٣ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٦٤ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٦٥ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٦٦ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٦٧ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٦٨ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٦٩ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....  
 ٣٧٠ ..... في رجل بعد ذلك نزلت في ذلك .....

1961

- [illegible]

| المهرس | المهرس  |
|--------|---|
| ١١١    | الاعتكاف والمهرس                              |
| ١١٢    | ٢ - ما لا يجوز الاعتكاف إلا به ..             |
| ١١٣    | المباذلة والمهرس في الاعتكاف                  |
| ١١٤    | الاعتكاف في غير الأماكن التي لا يجوز          |
| ١١٥    | في غير الأماكن التي لا يجوز                   |
| ١١٦    | ٣ - خروج المعتكف إلى العيد وشبهه في الاعتكاف  |
| ١١٧    | ١ - قضاء الاعتكاف في غير الأماكن التي لا يجوز |
| ١١٨    | حضانة بعد انتهاء الاعتكاف                     |
| ١١٩    | اعتكاف المرأة في المسجد                       |
| ١٢٠    | اعتكاف عليه السلام في عشر من شهر              |
| ١٢١    | من اعتكف في غير أشهر الاعتكاف                 |
| ١٢٢    | لاعتكاف الطهر والاعتكاف في غير شهر            |
| ١٢٣    | من يعتكف في غير أشهر الاعتكاف                 |
| ١٢٤    | اعتكاف في غير أشهر الاعتكاف                   |
| ١٢٥    | ٤ - خروج المعتكف في غير أشهر الاعتكاف         |
| ١٢٦    | ٥ - الخروج في الاعتكاف ..                     |
| ١٢٧    | مهرس في الاعتكاف والإحرام                     |

### ١١١ - كتاب الزكاة

|     |   |
|-----|---|
| ١٢٨ | كتاب الزكاة                             |
| ١٢٩ | ١ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة  |
| ١٣٠ | ٢ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة  |
| ١٣١ | ٣ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة  |
| ١٣٢ | ٤ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة  |
| ١٣٣ | ٥ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة  |
| ١٣٤ | ٦ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة  |
| ١٣٥ | ٧ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة  |
| ١٣٦ | ٨ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة  |
| ١٣٧ | ٩ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة  |
| ١٣٨ | ١٠ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة |
| ١٣٩ | ١١ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة |
| ١٤٠ | ١٢ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة |
| ١٤١ | ١٣ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة |
| ١٤٢ | ١٤ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة |
| ١٤٣ | ١٥ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة |
| ١٤٤ | ١٦ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة |
| ١٤٥ | ١٧ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة |
| ١٤٦ | ١٨ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة |
| ١٤٧ | ١٩ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة |
| ١٤٨ | ٢٠ - ما يجب فيه الزكاة من الثمن والقيمة |

[illegible]

